

۲۱۱۵

۳۹۲۷

نکرات تاسخ

۲۱۱۳

۳۹۲۷

نکرات تاسخ

۲۱۱۶

۳۹۲۷

نماز اربعه

۲۱۱۴

۳۹۲۷

نماز اربعه



وَأَقْرَبُكُمْ إِلَيْنَا
الْحَمْدُ لِلَّهِ
رَسُولُهُ
فَلَوْلَا تَدَارُكُ الْمَقْدُورِ

متراسخ

جس میں متراسخ کی بہار بڑی نفیسی و دکھائی گئی ہے

مصنفہ
مولوی حکیم محمد انصاری صاحب محلی شہری حال مقیم تحصیل دیوبند
ضلع گورکھپور

بفراش
نیچر صاحب اخبار المحدث
امرتہ
مطبع دارالانوار المصطفویہ
مکتبہ دارالانوار المصطفویہ



اخبار اہل بیت

یہ اخبار کیا ہے ؟ مجمع البحرین ہے۔ یعنی دین و دنیا کا مجموعہ
 ۱۸ × ۲۲ کے ۱۶ بڑے صفحات پر ہفتہ وار ہر جہجہ کو امرتہ سے
 شائع ہوتا ہے۔ جس میں ملکی۔ مذہبی۔ اخلاقی اور تاریخی وغیرہ
 مضامین چھپنے کے علاوہ متفرق سوال و جواب۔ دینی فتوے
 اور مخالفین کے اعتراضات کے جوابات وغیرہ درج ہوتے
 ہیں۔ اور ایک دو صفحات پر دنیا کی چیدہ چیدہ خبریں بھی درج
 ہوتی ہیں۔ غرض یہ اخبار توحید و سنت کا حامی شرک و بدعت
 کا دشمن۔ اور مخالفین کے سامنے ڈھال کا کام دینے والا اور
 دنیا بھر کی چیدہ چیدہ خبریں بتانے والا ہے۔

قیمت

تین روپیہ سالانہ۔ نمونہ کا پرچہ دو پیہ کے ٹکٹ آنے پر بھیجا
 جاتا ہے

تھا

ابو الوفاء ثناء اللہ (مولوی فاضل) مالک اڈیٹر اخبار اہل بیت امرتہ

مسئلہ محمد ویکھے

اسلام اور ویدک دھرم (ہندو آریہ) میں یوں تو کئی ایک مسائل مختلف ہیں۔ لیکن تنازع کا مسئلہ ایک ایسا ہے کہ اس پر ویدک دھرم کو بہت ناز ہو۔ اس لئے اس مسئلے کو دونوں مذاہب میں اگر حد قاصل کہا جائے تو بے جا نہیں مسئلہ تنازع پر فریقین کیلئے منقولی اور مقولی بحث کیلئے میدان وسیع ہے۔ اس مسئلہ پر علماء کرام (شکراً للہ سبحانہ) نے قدیم الایام سے بہت سے رسالے لکھے ہیں۔ رسالہ ہذا بھی اپنی وضع میں خاص شان رکھتا ہے۔ ناظرین اسے دیکھ کر محظوظ ہونگے۔ اور مصنف اور ناشر (شائع کرنیوالے) کے لئے دعاؤ خیر کرینگے

خاکسار

مینجر دفتر اخبار الحدیث قسطنطنیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مَثَرَاتِ تَنْلَخ

سوامی دیانندی بانی آریہ سماج کی تحریرات کیساتھ مجھے ایک خاص قسم کی دلچسپی ہے۔ ایک روز میں اس سے لذت لے رہا تھا کہ سوامی جی کی مندرجہ ذیل تحریر پر میری نظر پڑی۔ اور مجھے میرے دل میں چند خدشات پیدا ہوئے۔ چونکہ سوامی جی اور ان کے بڑے بڑے فلا سفر چیلوں کی تحریرات میں باوجود بہت تلاش کرنے کے بھی ان خدشات کے مقبول جوابات مجھے دکھائی نہیں دیے۔ اس لیے تو اس ٹریکیٹ کے اندر درج کر کے ہندوستان کے تمام دیانندی سماجیوں کے غمونا اور ممبران پر تپتی ندی سبھا پنجاب اور گوردھل کے لائق پروفیسروں اور قابل ٹیچروں سے خصوصاً بکمال ادب اپنی تسلی و تشفی کا خواہاں ہوں۔ لیکن یہ غالباً تمہیں کہہ دوں کہ ملے گا جواب کیا؟

مانا کہ ہم کہا کئے اور وہ سنا کئے

سوامی جی تحریر فرماتے ہیں :-

(آ) سوال۔ انسان کا جیو قالب حیوانات وغیرہ میں اور حیوان وغیرہ کا انسان کے جسم میں اور عورت کا جیو مرد کے قالب میں اور مرد کا عورت کے جسم میں جاتا آتا ہے یا نہیں؟

جواب۔ ہاں آتا جاتا ہے۔ کیونکہ جب پاپ بڑھ جاتا ہے اور پُن کم ہوتا ہے تو انسان کا جیو حیوان وغیرہ نیچے درجہ کا جسم پاتا ہے اور جب دھرم زیادہ

اور ادھر کم ہوتا ہو تو دیوبندی عالموں کا جنم ملتا ہے۔ اور جب پُن پاپ برابر ہوتا ہے تو معمولی انسان فی جنم ہوتا ہے۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ پُن پاپ کے اعلیٰ متوسط اور ادنیٰ جسم وغیرہ سامان سے بہرہ ور ہوتے ہیں اور جب زیادہ پاپ کا نتیجہ حیوان وغیرہ کے جسم میں بھگت لیتا ہو تب پاپ پُن کے برابر بھانے کی وجہ سے انسان کے جسم میں آتا ہے اور پُن کا ثمرہ پا کر پھر بھی متوسط درجہ کے انسانی جسم میں آتا ہے (ستیا رتھ پرکاش ص ۳۳۳)

مرد کی روح عورت کے جسم میں اور عورت کی روح مرد کے قالب میں جانے بابت ستیا رتھ پرکاش ص ۳۳۴ بھی دیکھو۔

(ق) جو شخص بذریعہ جسم کی پوری دوسرے کی عورت سے مباشرت نیک آدمیوں کی ہلاکت وغیرہ بد کام کرتا ہے اس کا جنم درخت وغیرہ غیر متحرک قالبوں میں ہوتا ہو۔ زبان سوکے ہوئے پالپوں کے عوض پرند اور مرگ (جنگلی چوپایہ) وغیرہ کا قالب بدن سے کٹو ہوئے پالپ کے چنڈال وغیرہ کا جنم ملتا ہے۔ (منو ۱۳-۹) ستیا رتھ پرکاش ص ۳۳۵ و ص ۲۹۵ (منو ۱۴) ص ۳۳۲ و ثبوت تناسخ مندرجہ کلیات آریہ مسافر ص ۹۲ کالم ۱۔

۱۵ دیانندی دوستو اس پر روشنی بھی ڈال سکتے ہو کہ جب کسی عورت سے اس کے شوہر کی زندگی میں نیوگ کیا جاتا ہے۔ تو وہ عورت از روئے وید اور کتب معتبرہ سماج اس نیوگی مرد کی ہو جاتی ہے یا شوہر کی ہی رہتی ہے؟ صورت اول کے قائل تو دیانندی دوست کسی طرح ہو ہی نہیں سکتے۔ کیونکہ اگر وہ نیوگی کی عورت ہو جاتی تو شوہر کے لئے اولاد پیدا کرنا (دیکھو ستیا رتھ آدو ص ۱۵۵) اور شوہر کی خدمت بجا لیتے نیوگ کر بیٹہ بننا (دیکھو ستیا رتھ) چھ معنی دار

۱۶ (دیکھو ستیا رتھ ص ۱۵۴) شوہر کی ہی عورت رہتی ہے اور نیوگی صرف اولاد ہی پیدا کر نیوالا ہو۔ تو دوسرے کی عورت سے مباشرت کی جو سزا سوامی جی تحریر فرما ہے ہیں (یاد اکھشش ہوئی چاہئے۔ بموجب اصل سماج نیوگی ہا شہ کو اس کے بھگتنے سے کو نسا ایزان ہو) (مصنف)

نیک و بد اجسام میں اصلاح کا جنم لینے کی بابت ستیارتھ ص ۳۳ سے
تا ص ۳۴ بالضرور دیکھو۔

(حج) ایشور سے اپدیش سے اس سنسار میں ہم دو پرکار کے جنم سنتے
ہیں۔ ایک آدمی کے جنم کا حاصل کرنا۔ دوسرا نیچے کے درجہ کے حیوان
پر نہ کھڑے۔ درخت وغیرہ بننا۔ انہیں دونوں بھیڑیں سب دنیا

۱۵: اس پر مزید دلائل کرتا ہے کہ مولف وید نے کسی آریہ مسافر یا مقیم سے سنکر وید کے منتروں
کو بنایا ہے ورنہ پریشور کا یہ کہنا کہ ہم سنتے ہیں چہ معنی دارد۔ ایسی سنی سنائی باتیں کلام خدا
ہو چکی صلاحیت ہرگز نہیں رکھ سکتیں۔ بعض دیانندی دوستوں نے اس کی تاویل حسب ذیل
کی ہے کہ اس شرقی افشا یہی کہ ایشور اس طرح آگیا (حکم) دیتا ہے کہ بندے اپنی زبان سے
اس طرح کہا کریں کہ ہم دو پرکار کا جنم سنتے ہیں۔

اس تاویل کو بپاس خاطر اپنے دوستوں کے تھوڑی دیر پہلے تسلیم کر کے ہم کہتے ہیں کہ
سب اقل مخلوق آگنی۔ اگر اور واید وغیرہ ملہاں وید نے کس سے سنا بجز اس کے کہ یہ کہا
جاوے کہ خدا سے سنا کوئی دوسری صورت ممکن نہیں۔ اس پر بادب عرض ہے کہ مباحثہ
دیور یا دنگینہ وغیرہ میں بڑے بڑے ویدان پندتوں نے بمقابہ علماء اسلام الہام کے معنی
بتائے تھے کہ الہام وہ ہے جسکا انکشاف بلا واسطہ دل میں ہو۔ اور کسی بات یا جملہ کا
سننا بلا واسطہ غیر ممکن ہے۔ کیونکہ کسی بات کے سننے کیلئے مندرجہ ذیل واسطوں کا ہونا
ضروری ہے (آ) بولنے والے کی زبان (آ) آواز (آ) سننے والے کے کان (آ) آواز کو
کان تک پہنچانے والی ہوا۔ پس اگر آگنی وغیرہ ملہاں وید نے اس منتر کو ایشور سے سننا تو
الہام کی تعریف سلسلہ ساجیاں اس پر صادق نہ آئیگی۔ اور اگر دوسروں سے سننا تو وید
الہامی نہ ٹھہرے گا۔ بلکہ غیروں سے سنی سنائی باتوں کا ایک مجموعہ ہو جائیگا۔ الغرض
اس منتر اور دیا خدایوں کی مسئلہ اور مقبولہ تعریف الہامیہ دیوں کو بدیہی پر غیر الہامی ثابت کر دیا۔
۱۶: دیانندی دوستوں! خاصہ سبزی پارٹی کے اعلیٰ مبرا! اگر فی الحقیقت غلہ وغیرہ نباتات موجود
کی بابت دل سے تمہارا اعتقاد ہو کہ ان میں انسان کی باپي روہیں جیسی کی حالت میں مقید ہیں

کی رو میں اپنے پاپ اور پین کے پھل حاصل کر رہی ہیں (یہ دیکھ کر وہ ۱۹ منتر پڑھا)

ہمیشہ رہتی ہے اصلاح یان نگین خیالوں کی

پھٹے کپڑے گل دلالہ کے ہم نیو کرتے ہیں

سماجی متروا اپنے سنیا سی جی اور منوجی کے اقوال اور مندرجہ بالا دیکھ کر

چشم بصیر اور دیدہ عبرت کھو لکر بغور پڑھو اور کسی قدر انصاف کو بھی کام میں لاؤ

(یقینہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) اور انسانی جنم کے نہ صرف پاپ بلکہ جسطیک منہ سمرتی پاپ گرد کی عورت

سے بد فعلی کے ہا پاپ کو نباتات کی جون میں بھگت رہی ہیں۔ پس دو وقت تین وقت تم نہیں

ارواح کے اجسام یعنی ترکاری۔ میوہ۔ غلہ کو نہایت بے رحمی سے کاٹ کر اکھاڑ کر چکی میں

پیس کر۔ ٹانڈی میں اُبال کر۔ گھی میں تل کر اور آگ میں بھون کر اور پکا کر کھاتے ہو (اور قحط

آب کے اندر کروڑوں جانداروں بلکہ باعتبار تناسخ انسانی ارواح کو پیتے ہو) اپنی جسم کو

آسائش دے رہی ہو۔ تو اس پارٹی پر کس فضیلت کے تم مستحق ہو سکتے ہو۔ اور کون عقلمند

ملک و دم مجسم کہہ سکا انکار سان اور تحلیف پہنچا نیوالا نہ کیگا۔ اور باوجود اس کے تم گوشت کھانے

سے مسلمان عیسائیوں اور دیگر اقوام گوشت خوار کو کس منہ سے منع کرتے ہو۔ جبکہ تم خود نباتات

کو ترکاری۔ ساگ پھل پھول۔ میوہ اور غلہ کی شکل میں (اور بہت جانداروں کو پانی کی صورت میں) اپنے

بھائی بندوں کا گوشت نہایت ہی مزے سے روزانہ دو تین وقت بخوشی و رغبت کھا رہے

ہو۔ یعنی جسطح تمہاری عقائد کی رو سے بکری وغیرہ جہاننا۔ انسانی ارواح کے ایک بھوک جونی اجسام

اسی طرح تمہاری سڑک کے اعتبار سے نباتات اور قحطرات آپ کے جاندار بھی انسانی ارواح کے بھوک جونی

۱۳ سے بنا ہے۔ جس مادہ سے بکری وغیرہ حیوانات کا یعنی پرکرتی اور پراناو سے۔ منہ سمرتی ادھیہ

۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰

تو بخوبی واضح ہو جائیگا کہ ویدک مت کے رو سے نظامِ عالم کی تمام کلیں اور اس کے چھوٹے بڑے ہر ایک پرزے صرف بے کاموں اور انسانی پاپوں کو طفیلِ بدست ہیں۔ اگر دو چار سو برس یا اس سے کم و بیشتر زمانہ تک تمام انسان ویدک دھرم کو مطابق نہایت ہی تیک اعلیٰ کیساتھ زندگی بسر کریں تو انتظامِ عالم اور نظامِ دنیا بالکل درہم و برہم ہو جائے اور اس نیکو کاری کی بدولت جس سے کمالِ فائدہ اور بہبودی کی امید کی جاسکتی تھی۔ اور نیکو کار مہاتماؤں کی ایسی گت بنیگی جس سے نہ تو اونکو سواری کیلئے گھوڑا۔ ہاتھی۔ وغیرہ اور نہ ہل چوتنے کیواسطے بیل وغیرہ جات اور مل سکیں گے اور نہ ہون کر نے کیلئے گھی اور نہ کھانے کیلئے دودھ وہی برکات

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) بے فعل کے ارتکاب کی بدولت نہ صرف عام انسانوں کے بلکہ بڑے

سے بڑے رشی مہرشی اور مہاتما انسانوں کو مل رہی ہیں۔ اگر آج دنیا سے اس فعل بد کا ارتکاب موقوف ہو جائے تو انسانی دنیا کو جو تکلیف ہو اس کا خیال ہی بڑے پر ونگئے کھڑا کر دینے والا ہوگا۔

اس موقع پر انصاف پسند دینامندی دوستوں سے یہ استفسار غالباً ہے جانہوگا کہ گرد کی عورت سے بد فعلی کرنیوالے کم بخت انسان تو شاید فی ہزار نہیں بلکہ فی لاکھ ایک سو زیادہ ہوں باوجود اس کے بھی نباتات کی اس قدر حیرت انگیز اور بیشمار زیادتی کیوں وجود پذیر ہے۔

دینامندی فلاسفر! جب گوشت خور اقوام کی نسبت تم ترک حیوانات کی بنیائے (منطق) چھٹا

بعد تو تم بھی برکاری پیوہ۔ پھل۔ موی۔ کا جراور ہر قسم کے غلوں کا استعمال کیوں نہیں چھوڑتے اور کیوں مثل مشہور خود را فضیحت دیگران نصیحت کے مصداق صحیح بنتی ہو۔ فی الجملہ

یا تو سوامی جی کے مسئلہ انکار کر دیا نباتات یعنی غذا و ترکاری وغیرہ کا کھانا بھی یہاں ہی تصور کرو جیسا کہ

تنبیہ | نباتات کے اندر انسانی روح کی موجودگی کتب مندرجہ ذیل کے اندر بالضرور

دیکھو۔ ستیا رتھ پرکاش ص ۲۹۵ و ص ۵۹۹ و ص ۳۴۲ و ص ۳۳۷ و منو سمرتی ص ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و کلیات آرمیا فر ص ۹۴ کالم اول ص ۱۱ کالم ۱۔ و نوٹ بابو نہال سنگہ مندرجہ ستیا رتھ

۱۵ ہر ایک آریہ مہا کیلئے خواہ امیر ہو یا غریب حتیٰ کہ طالب علم کیلئے بھی صرف دو وقت ہوں

ساگ پھل پھول اور نہ کسی قسم کا غلہ روئے زمین پر دستیاب ہوگا۔ اور اس حالت میں نظام عالم کے اندر جو برہمی واقع ہوگی۔ اس کا محض خیال ہی دل پر کیسے جانکاہ صدمہ کا سبب اور غم افزا مصیبت کا باعث ہوتا ہے۔ اس کا وقوع تو مہا پرلے کا جدا مجدا ہی ہو جائیگا۔ خدا وہ دن کسی مہا دشمن کو بھی نہ دکھائے کہ روئے زمین کے تمام انسان ویدک مت کے پورے پورے عامل ہو کر مہا پرلے قائم کر دیں۔ اس لئے کہ اگر تمام انسان ویدک دھرم کے مطابق (حسب تائیدی ہدایت اور موافق امکان تسلیم کردہ سوامی جی) نیکو کار ہو جائیں (جیسا کہ آسمانی اور الہامی کتابوں کا منشا ہے) اور نیکی کے باعث انکی روئیں انسانی قالب کے باہر یعنی حیوانات

(یقینہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) کے واسطے روزانہ کم سے کم سولہ تولہ فہر گھی کا ہونا ضروری ہے، (دیکھو ستیا تہ ص ۹) ورنہ تارک فرض اور شور ہو نا پڑیگا (دیکھو ستیا تہ صف ۱۲)

دیامندی دوستوں اور مہاشوں کی بہت بڑی تعداد (یعنی فیصدی پچانوے غالباً تارک ہون ہوگی۔ بعض کو محض اپنی غفلت سے اور اکثر صرف بوجہ غلطی اور ناداری کے کیونکہ ہر ایک دیامندی کیلئے گھی ۱۶۔ تولہ اور مندل وغیرہ ضروریات ہون ملا کر کسی طرح ۵ روپیہ کم ہون میں خرچ نہیں ہو سکتا ہے۔ فرض کر دو کہ ایک دیامندی مہاشا کی آمدنی دس روپیہ ہو یا اس کے بھی کم ہو جس پر خود اسکو اور اسکی بی بی اور اس کے بڑے والدین اور چھوٹے بڑے بچوں کی زندگی کا مالا اور انحصار ہو مگر وہ اپنی اور اپنی جملہ متعلقین کو تمام ضروریات زندگی (کھانا، کپڑا، گھر، شادی، غمی وغیرہ جملہ ضروری اخراجات زندگی) سے روک کر یعنی ٹھہر کا اور سنگا رکھ کر (جو غیر ممکن ہے) اور اپنی والدین کو ترک ہون کی وجہ سے خود بھی رہنا چھوڑ دے۔ تب بھی محض میاں بی بی دونوں ہی کیلئے بیس روپیہ ماہوار صرف ہون کیلئے درکار ہے۔ جب یہ فرض ادا ہو سکتا ہے اور دونوں میاں بی بی شور ہونے سے بچ سکتے ہیں۔ درد نہ ہی حیوانی اور نباتاتی قالب کا خوشامد دشمن۔ دیامندی متروک سچ جانا کہ خدائی مذہب سچو پنچہ میں ایسی تکلیف لالیلاں (یعنی ہر ایک شخص پر خواہ امیر ہو خواہ غریب

۱ سوامی جی کی تاکید ہی ہدایت ہے کہ کل نوع انسان کو دید کے مطابق چلنا نہایت اچھا ہے۔ (ستیا تہ ص ۳۳)

۲ سوامی جی نے اپنی کتاب دیوار بہانوں کے صفحہ ۱۱ میں تمام انسانوں کا دھرم آتما ہونے کا امکان تسلیم

اور نباتات کے قالب میں جانے کے قابل نہ رہیں تو کیا جملہ حیوانات درندے پرندے
بھینس بکری گھوڑے۔ مگھتی اور گھومانا اور جملہ نباتات اور ہر قسم کے غلے اور ترکاریاں
وغیرہ سب کی سب رو زمین سے نیست نابود نہ ہو جائیں گی؟ یعنی موجودہ انسانوں کی
روحیں اپنی نیک کے داری کی وجہ سے حیوانی اور نباتاتی قالب میں تو کسی طرح جائیں گی
ہی نہیں اور جو روحیں حیوانی اور نباتاتی قالب میں (بقول سوامی جی) اپنے اپنی پاپوں

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ کر لیا ہے دسمبر ۱۹۰۷ء کے آریہ سافر جالندہر میں ایک آریہ سماجی سوامی
جی کے تسلیم کردہ امکان سے محض بے خبر تھے اسکا کہ منہم پر اچھل کر دچا کر آخر میں نتیجہ نکلا
ہے کہ ہمارا دینی دیا نندیل (عقیدہ ہے کہ جس طرح ساری آدمیوں کی شکلیں یکساں نہیں
ہوتیں۔ جیسے کہ ان کے خیالات اور رائیں ایک طرح نہیں پائی جاتیں ویسی ہی چونکہ وہ (بتائے
تفریق نیک و بد کے) فعل کرنے میں خود مختار ہیں۔ لہذا کبھی ایک وقت میں ان کے کرم بھی
یکساں نہیں ہونگے نہ ہوئے اور نہ ہو سکتے ہیں الخ۔ دیا نندیل ویدوں پر عمل کر نیکی بات
سنیاسی جی کی کمال تاکید و تسلیم کردہ امکان کے علاوہ تحجبہ پر جناب سوامی جی بیشک
ایسا زمانہ بالضرور گزرا ہو جس میں انسان کے تمام موجودہ انسانوں کی حالت یکساں تھی۔
اس سچیدہ مزمع کے حل کرنے کیلئے اپنی سوامی جی کی مستند کتاب پدیش منجری کا صفحہ ۵۹۔
بالضرور دیکھو جس میں وہ لکھ رہے ہیں کہ آدمی سرشٹی کے پیدا شدہ انسانوں میں گیا اور کرم
کی وجہ سے اب جیسا فرق ہو گیا ہی موجود نہ تھا۔ ان لوگوں کو صرف کھانا پینا اور بھوک کرنا ہی تھا
تھا اور ان وحشیوں میں سب جانتا ایک ہی سے اور ایک ہی رسم تھے اور یہ حالت انکی
کچھ عرصہ تک رہی۔ اپدیش منجری صفحہ ۵۹۔

اس تحریر کا صحیح منہم یہ ہے کہ اس وقت کے تمام انسانوں کے گمان کرم یکساں کچھ عرصہ
تک رہے۔ بہر حال اگر سوامی جی کی یہ تحریر صحیح ہے تو دیانندی ست کی کہیں تان اور چٹنا
کو نام سراسر فضول ہے اور اگر انکی اچھل کو دھیک ہو تو سوامی جی کی یہ تحریر اور تسلیم کردہ
امکان اور ویدوں پر عمل کرنے کی تاکید ہدایت باکیل غلط ہے۔ اسکا فیصلہ آپ ہی حضرات
کے انصاف اور دیانت پر چھوڑنا بہت مناسب ہے۔ (مصنف)

کی سرائیں پارہی ہیں وہ اپنی اپنی میٹھا ستر ختم کر کے پھر انسانی قالب میں آ جائیں گی اور
 روئے زمین پر بجز انسان کے کسی چرند و پرند وغیرہ حیوان اور کسی قسم کی گھاس اٹھ غلہ وغیرہ
 نباتات کا نشان ملنا محالات سے ہو جائیگا اور ایک ایک چپہ بھر زمین کا ایک ایک
 انسان کے حصے میں پڑنا مشکل ہوگا تو دنیا کا موجودہ انتظام (دیکھ مت کے مطابق
 بڑا ہی نیکو کار ہونے سے) کیونکر نہ درہم و برہم ہو جائیگا۔ ایسی مصیبت و رافت کی قوت
 نہایت ضروری بلکہ فرض مذہبی زعم ہوں میں گھی کا بہم پہنچنا بجز منکوحہ یا نیوگن متور
 تمام انسان تو دیکھ مت کے انکار سی پالی اور ناستک ہی ہیں اور یہ سبیا تہہ طے طے و صلا

دھلا ۲۵۳ و صلا ۲۵۴ وغیرہ وہ تو مرنے کے بعد کئی جنوں تک انسانی قالب میں جا ہی نہیں سکتی۔ اب نگین
 یہ تھوڑی سی دیامندی مہاتما گھتوں کی جماعتیں بیکشاشارہ انجلیوں پر ہو سکتا ہو۔ خاصہ سبزی خورد پارٹی
 کی سماجیں (جنیں فیصدی غالباً ۹۰ تارک ہوں ہیں) اگر یہ بھی پاپی ہو جائیں تو دنیوی زمین پر ایک انسان
 بھی (بجائے تسلیم وید) نذر آئیگا۔ سب سب کلنت حیوانی اور نباتی قالب میں چلی جائیں گی ایسے وقت
 میں نظام عالم کا درہم و برہم ہونا آفتاب نیرورسی بھی زیادہ واضح اور روشن ہو۔ سب طرح اگر تمام لوگ
 ویدک مت پر پورے طور سے ایک ہی صدی یا چند صدیوں میں رفتہ رفتہ اس طرح پر عمل کریں کہ نجات
 پا جائیں۔ تو کمی نیل برسوں تک انسان حیوان اور نباتات سے دنیا خالی رہ سکتی ہو کیونکہ تمام جن
 تو اپنی غارت نیک اعمال کے باعث نفس دنیا کو خال کر کے نجات خانہ کو چلی گئیں اور ویدک پر مشور میں تو ایک
 چھوٹی سے چھوٹی جیونشی کی روح اور اسکی ٹوٹی ہوئی ٹانگ کے مادہ پیدا کرنے کی (ویدک عقائد کو
 دوسرے) قدرت ہی نہیں تو اب وہ کہاں رہیں لاکر پھر دنیا کو آباد کر لگا؟ پس اتنی مدت تک
 بجز اس کے کہ ویدک پر مشور اپنے ویدک قانون کی بدولت ماتھ پر ماتھ۔ کھے ہوئے جیٹا رہے
 اور اس کی ساری ترکی تمام ہو جائے اس کو کوئی چارہ نہ ہوگا۔

سماجی دوستو! مضمون مندرجہ متن مواد کے وحاشی کے جو وہ کہو ویدک مت پر چلنے کے
 ثمرات اور نتائج ظہور ہوتے جائیں گے۔ یہ بھی یاد رکھنا کہ ویدک مت پر چلنے کے بجز تخلیف
 اور دکھ سے گزر کوئی عمدہ نتیجہ تم نہیں نکال سکتے۔ ویدک مت کی جس قدر تم حمایت کرتے جاؤ
 اسی قدر نظام عالم کا بگڑتا ہوا نقشہ تم کو نظر آتا جائیگا۔ (مصنف)

کے دودھ کے غیر ممکن ہو گا اور کھیت جو تنے اور گاڑی چلانے کے لئے بجز اس کے
کوئی آسان صورت نہ ہو سکیگی کہ بجائے پیل کے ہل اور گاڑی میں دو ہاشے جی کند ہو
پر جو رکھ کر آگے آگے گاڑی اور ہل کھینچتی ہوئے چلیں۔ اور ایک ہاشہ دوست کلمات
شائستہ کہتا ہوا اور ہنٹر لگاتا ہوا پیچھے پیچھے چلے۔ اور بجائے ہاتھی اور گھوڑوں کے ایک ہاشہ
جی دو سکر پر ہودہ اور زین کس کر سواری کیا کریں۔ اگرچہ (قانونِ دید کے رو سے)
کتے۔ بلی۔ ہاتھی۔ گدھے۔ سور۔ چیلر۔ کھٹمل اور کیڑے مکوڑے وغیرہ تمام جانداروں میں
انہیں ہاشے وغیرہ قائلینِ تناسخ میں سے پاپیوں اور دشمنوں ہی کی روحیں تو
ابتداءً آفرینش سے رہیں اور ہو جب اعتقادِ دیانندی ہاشوں کے بے شمار زمانہ
بلکہ ہمیشہ ہمیشہ کوٹ پھیر کر انہیں اجسام کے اندر رہا کرینگے یعنی روئے زمین پر موجودہ

۱۔ اگر ہل کھینچ کر ہمارے دوستوں نے کھیتوں کو جوت ہی لیا تو یقیناً یہ فعل عبث ہو گا۔ کیونکہ

فلاسفرانِ یورپ (جنکے ہمارے دیانندی دلیہ حذقی ہیں انہوں) نے تحقیق کر کے ہم
ثابت کر دیا ہے کہ بعض نہایت ہی چھوٹے چھوٹے کیڑے کھیتوں کی غذا بنتے ہیں اور
ان (دشمنوں) میں نو پیدا کرتے ہیں۔ صانعِ عالم یعنی قادرِ مطلق نے ان کیڑوں کو ہسٹری پیدا
کیا ہے جبکہ ان کیڑوں کی روحیں اپنی اپنی میعادِ سزا ختم کر کے انسانی قالب میں چلی جائیگی
اور کھیتوں کی غذا معدوم ہو جائیگی۔ تو ان میں غلہ کا پیدا ہونا بھی از قبیلِ محالات ہو جائیگا
ایسا ہی منی کے کیڑے جب بیض میں داخل ہوتے ہیں تب ہی انسانی قالب بننا شروع ہوتا ہے
جب کوئی روح ان کیڑوں میں جنم ہی نہ لگی۔ تو خود حضرت انسان کی پیدائش بھی غیر ممکن ہی
ٹھہریگی۔ ان کے علاوہ پانی کے (ایک ایک قطرہ میں ہزار ہا) کیڑے بعض حیوانوں کے
داخل کے کیڑے وغیرہ جنکی پیدائش ضروریات سے ہو۔ یہ بھی نہ پیدا ہونگے تو حضرت انسان
کی مقدس زندگی معدوم۔

واہ جی ویدک وہرم! استیلا چھو تا مسئلہ تناسخ۔ تم دونوں کے کیا کہنے؟ کہ تمہاری
پاکیزہ ہدایت پر عمل کرنے کی بدولت ایسے ایسے روز بد دکھائی دیتے ہیں۔
ہر خسِ خاک کہ درواہِ نمودے دارد۔ آخر اے بادِ صبا! میں ہوا وودہ تست
(مصنف)

جانوروں کی روحیں کسی وقت انسانی جسم کے اندر نہیں۔ اور اب کوہ بالا حیوانات کے
 قابلوں میں ہیں جس طرح انہیں روحوں سے قابلوں کے اعتبار سے سواری پہل جوتی
 گاڑی کھینچو اور مقصد لینے وغیرہ کا کام لیا جاتا ہے۔ اس سبب نیک اعمالی اور پورے
 طور سے دیکر مت پر عمل کرنے کے مذکورہ بالا حیوانوں کے ظاہری قالب والی نسلوں
 کے معدوم ہو جانے سے وہی کام جو انسانی حوائج کے سہولت و آسائش کے ہیں آپس میں
 ایک دوسرے کے لینا ضروری ہوگا۔ لیکن ساگ، ترکاری، مولی، بھل، گیہوں، دان اور
 مشروغہ جملہ اقسام کے نباتات اور ایک ایک اپنی خلا اور ایک ایک قطرہ آب میں
 ہزاروں روحیں پائی جاتی ہیں۔ جو کہ بزم سوامی جی انسانی ارواح ہیں۔ وہ بھی
 اپنی اپنی میعاد سزا ختم کر کے مثل دیگر حیوانات کے انسانی قالب کے اندر آ جائیگی۔
 اور کثیر التعداد انسان ہو جانے کے سبب زمین پر کھڑے ہونے کو چار انگشت بھی جگہ
 نہ ملے گی۔ تو اب اس قدر کثیر التعداد انسان کیلئے غذا جو حیات کیلئے نہایت ضروری چیز
 ہے بہم نہ پہنچنے کی وجہ سے اسکی زندگی کیونکر قائم رہے گی۔ بلکہ دو ایک ہی ہفتہ کے اندر
 روئے زمین کے تمام انسان اپنی کمال نیک کرداری کے ثمر اور دیکر مت پر
 پورے طور سے عمل کر نیکے بھل اور دیکر قانون کے عمدہ نتیجہ سے نیست نابود
 ہو جائیں گے۔ یونہی اگر خیر صد پورے انسانی قالب میں نیوالی ارواح کے اعمال موعود
 کے جہنم کے قابل ہوں۔ تو عورتوں کی پیدائش کیونکر ہوگی۔ اور اگر سب ارواح
 کے اعمال عورتوں ہی کی جن کے قابل ہوں تو مرد کہاں سے پیدا ہونگے۔ پس ان
 دونوں کا لازمی نتیجہ یہی ہوگا۔ کہ چند دنوں میں ایک ہی نوع کی پیدائش کی وجہ سے
 انسانی نسل منقطع ہو جائیگی۔ اور اگر تمام انسان بد اعمال۔ مخالف پیدا ہو جائیں۔
 تب بھی انسانی پیدائش سرے سے موقوف ہو جائیگی اور اس صورت میں بھی نظام
 - م یقیناً درہم و جسم ہو جائیگا۔

وجہ مندرجہ بالا کے روئے یہ امر آفتاب سے زیادہ روشن ہے کہ دیکر مت میں
 یہ تقاضا ہی نہیں کہ اس کی ہاتھوں پر دو چار صدیوں یا اس سے کم و بیش زمانہ تک

کل نوع انسان ویدوں کے مطابق عمل کریں جیسا کہ سماجی جی کل نوع انسان پڑیدوں
کی اطاعت واجب کہتے ہیں رستیا رتھ مکتہ کیونکہ یہ تمام چیزیں بحسب مائندی عقائد
دیکھ حکام پر عمل کر کے کھلے ہوئے نتائج ہیں انہیں بے چاری و اعمال انسانوں کے بعد ہونے والی
کی بدولت نظام عالم درست ہے اور عالم حیوانات اور نباتات کا خوشنما منظر ہمارے ہمارے
دوستوں کو دکھائی دیتا ہے انہیں بد اعمال انسانوں کی خیر جو جن کے قدموں کی برکت سے دنیا
کی شین اسکو ہر ایک کل پرزور دست ہیں انہی بد اعمال انسانوں کی جے منانی چاہی جو برہمن
ایسے برہمنوں کے ترقی ترقی ہیں کیونکہ اگر یہ نہیں تو کبھی میل وغیرہ ایسے معجزاتوں کی پیدائش کیونکہ یہ

۱۔ منوسمتی کے ادبیا نے ۱۲ شلوک ۵۵ میں ہے۔ برہمن ہتیا کرنا کہتے۔ سور۔ ۱۰ ہے۔ اور
بیل کبری۔ بیڑ۔ ۱۰۔ جانور۔ چنڈال اور کپس جون میں جاتا ہے۔ اس شلوک میں
گائے بیل ایسے قابل تعظیم مانتا جاتا ہے کہ منوجی نے انہیں شمال بد برہمن ہتیا کا نتیجہ
قرار دیا ہے جو سور اور کدو کے وجود کا باعث ہے۔ مقام حیرت کہ ایک برہمن ہتیا کی
روح سور اور کدو ہے کے قالب میں جا کر بے انتہا نفرت کی باعث ہو۔ اور دوسرے
برہمن ہتیا کی روح گائے اور بیل کے قالب میں داخل ہو کر انتہائے عظمت اور بزرگی
یعنی مانتا کہلانے کی مستحق خیال کیا ہے۔ برہمن ہتیا سے مجرموں کی اس قدر تعظیم و تکریم کس
فلاسفی پر مبنی ہے؟ گائے بیل وغیرہ کے بچانے کڑی سانب۔ گرگٹ اور غلاظت خود جانوروں
کی تعظیم و تکریم ایک گنہ ضروری تھی۔ کیونکہ انکی جانوں میں خود برہمن کی روحیں مقید ہیں۔ اور
گائے بیل کی جانوں میں برہمن کے ماریوالے پاپ لگ ہیں۔ آجکل ہندوستان کے ہر ایک گوشہ
میں گنور کھٹا سجائیں قائم ہیں۔ اور گائے بیل کی ترقی اور ان کی نسل کی زیادتی کی سوچ میں نہ
بڑے ہندو لیڈ۔ ایٹری چوٹی کا زور لگا رہے ہیں۔ اور گائے بیل کی قلت اور دودھ گھی کی کمی
کا الزام گاؤں کشتی کے باعث مسلمانوں اور عیسائیوں کے سر پر دھر رہے ہیں۔ لیکن ہمارے دیانندی
دوست اگر منوسمتی کا مندرجہ بالا شلوک دیکھے ہوتے یا اس پر انکا پورا اعتقاد ہوتا اور قانون
تہاسخ پر کامل یقین ہوتا تو گائے بیل کی ترقی کو برہمن ہتیا کی ترقی پر اور ان کے نسل کو برہمن ہتیا
کے نسل پر منحصر سمجھتے نہ کہ گنور کھٹا سجائیں کو انکی ترقی کا باعث خیال فرماتے۔ برہمن ہتیا کم ہونے

اور انسان کو دودھ - گھی - کھن - ربڑی - دہی - اور پھیا چھہ وغیرہ مزید چیزیں کھیل
 بل سکیں گی۔ انہیں بد اعمال انسانوں کو بکمال ادب سے کرنا چاہیے۔ جو اپنے اپنے گرو
 کی عزت سے بد فعلی کرتے ہیں (دیکھو منو سمرتی) جس کی وجہ سے گھاس پات اور
 لہلہاتا ہوا خوشنما سبزہ زار نظر آ رہا ہے۔ جسکو کھا کر گائے - بیل - گھوٹے - اونٹ
 وغیرہ سبزی خور زندہ ہیں۔ اور ششمن - گو بھی - آلو کچا لوہا مار مار کر دے۔ ناشپاتی - گیہوں -
 جو - چنا - ادھر اور چاول وغیرہ انہیں کے طفیل نظر آ رہے ہیں۔ اگر برہم ہتیا گناہ کا
 کریم والا کوئی انسان روئے زمین پر نہ رہے اور پھر بھی گائے بیل کا چھوٹے سے
 چھوٹا بچہ کوئی مہاشم دوست ہو کہ دکھا دے تو ہم مند مانگا انعام دینے کیلئے تیار ہیں
 اسی طرح اگر گورو کی عورت سے بد فعلی کر نیوالے انسان دنیا سے معدوم ہو جاویں۔
 اور پھر بھی گھاس کا ایک ننھا سا پودا کوئی مہاشو اسی دوست ہمیں معاف کر دے۔ تو
 اسکی غلامی کے لئے ہمہ وجوہ آمادہ ہیں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) کی صورت میں اگر لاکھوں گورو کھشنی سبھائیں قائم کی جائیں اور
 کروڑوں اپریٹک (داعظ) انسداد ٹھوکتی کیلئے کوشش سلج کریں۔ لیکن پھر بھی گائے
 بیل کی ترقی ہرگز نہیں ہو سکتی اور اگر گورو کھش کی ایک سبھائی رو زمین پر نہ ہو۔ اور ایک
 مستفس بھی زبان مقال اور زبان حال سے اسکی بابت ایک لفظ بھی منہ سے نہ نکالے تو
 برہم ہتیا کی زیادتی کی صورت میں اشلوک مندرجہ بالا کے رو سے خود بخود گلے بیل کی نسل
 میں بالضرور افزائش ہو کر رہے گی۔ الغرض برہم ہتیا اور گائے بیل کے نسل کی کمی بیشی
 اشلوک مندرجہ بالا کے رو سے لازم و ملزوم ہیں۔ ایک کی کمی سے دوسرے کی کمی اور ایک
 کی زیادتی سے دوسرے کی زیادتی لازمی ہے۔ بہر حال جو لوگ گلے بیل کی نسل کی
 ترقی چاہتے ہیں۔ اور تاسخ کو بھی اعتقاد اچھے مانتے ہیں۔ اور برہم ہتیا کی مخالف ہیں
 اور پیر واجب کہ وہ گورو کھشنی سبھائیں ایکدم موقوف کر دیں۔ مسئلہ تاسخ کو غلط قرار دیں۔ یا گائے
 بیل کی ترقی کے لئے برہم ہتیا رو کی جنموں دیا انکی سبھاؤں کی ترقی کے اسباب گہری نگاہ
 ڈالیں تاکہ بغیر ایذا مسلمان اور عیسائیوں کے گلے بیل کی زیادتی ہو جاوے (عبدالحنان)

الغرض ویدک اصول کے رو سے نظام عالم کی مشین اور اس کے چھوٹے بڑے
 سکل پر دول کی درستی کے لئے بد اعمال انسانوں کو بہت کچھ دخل ہوا اور بغیر ان مہاشوں
 کے مفلح اور نابرکت وجود کے کسی طرح دنیا کا انتظام قائم ہی نہیں رہ سکتا اور ان مہاشوں
 انسانوں کا نیکو کاروں اور ویدک پریشور پر جو احسان ہے وہ آفتاب نیمروز سے بھی زیادہ
 روشن ہے۔ نظام عالم کی درستی اور بد اعمال انسان کا مقدس وجود ویدک اصول (تناسخ)
 کے رو سے بمنزلہ لازم و ملزوم کے ہے۔ باوجود اس کے بھی سوامی جی کی تاکید ہدایت
 یا توسل جی دوستوں کو تھوڑی دیر خوش کرنے کی غرض سے ہو کہ ہمارے وید بھی اس قابل
 ہیں کہ تمام لوگ اس پر عمل کریں۔ یا خود بد دولت نے کسی زمانہ کسی خاص حالت میں اس مضمون
 کو لکھ دیا تھا۔ یا درپردہ نظام عالم میں خلل ڈالنے اور دنیا کی بربادی کی آپ کو سو بھیج
 ورنہ ویدک مذہب کا پابند اور مسئلہ تناسخ کو اعتقاداً صحیح جاننے والا سوامی اور ویدک مذہب
 کی بابت یہی ضرور سامان ہدایت اس چوبلہ جی ست۔ البتہ جو مذاہب تناسخ سے منکر ہیں
 ان کو عموماً اور مقدس و ہمگزیدہ اسلام کو خصوصاً ایسی ہدایت زیبا ہے کیونکہ ان کے
 نزدیک گائے بیل وغیرہ حیوانات برہم ہتیا کے نتائج نہیں ہیں۔ اور گھاس پات
 وغیرہ عالم نباتات گر و کی عورت سے بدنبلی (جو کہ بدترین گناہ ہے) اسکی زندہ
 مثالیں نہیں ہیں اور انکا وجود بد اعمال انسان پر منحصر نہیں ہو۔ انسان ایک خاص
 مخلوق ہے اور گائے بیل وغیرہ ایک دوسری خلقت۔ انسان کی روح اور ہے۔
 اور گائے بیل وغیرہ کی روحیں اور۔ نہ تو ایک انسان کی روح دوسرے انسان خوا
 حیوان یا نباتات کے قالب میں جنم لیتی ہے۔ اور نہ کسی حیوان اور نباتات کی روح
 انسان کے جسم میں عود کرتی ہے۔ اس بنا پر اگر روئے زمین کے تمام انسان
 نیکو کار ہو جائیں تو بجز فائدہ اور صلاح کے نظام عالم میں کسی قسم کا فتور واقع نہیں
 ہو سکتا۔ اور اگر روئے زمین کے تمام انسان بدکار ہو جائیں تب بھی نظام عالم
 کی رفتار میں ذرہ برابر تغیر اور فرق نہیں واقع ہو سکتا۔ سوامی جی فرماتے ہیں کہ
 (اکشو کو راجہ جو برہما جی کی چھٹی پشت میں گذرا ہے) اسوقت سب لوگ ویدوں

کے احکام کے مطابق چلتے تھے۔ اپدیش مغری ص ۹۵ دیا نندی دوستو! سماجی فلاسفی! اپنے چوتھے نیم کو سامنے رکھ کر براہ مہربانی ذرہ بتائیے اور ضرور بتائیے کہ سوامی جی کا یہ فرمودہ صحیح ہے تو اکشوا کو راجہ کے وقت بل چلانے۔ ہون کرنے۔ جانوران سواری اور بار برداری اور غذا وغیرہ کا کیا بند دہست رہا ہوگا۔ مذکورہ بالا ہی طریق یا کسی دوسرے طور سے بذریعہ مستند تاریخ کے بتانا۔

بہر حال اس وقت کے لوگ دھول پر عمل کر کے بالضرورت سخت قوتوں میں مبتلا ہو رہے ہوں گے کیونکہ ویدوں پر عمل کرنے کے باعث گائے۔ بیل۔ گھوڑے۔ اونٹ اور ہاتھی وغیرہ جانوروں سواری اور بار برداری اور دودھ دینے والی گائیں اور بیل چلانیوالے بیل کی پیدائش بیکثرت موقوف ہو گئی ہوگی۔ اور جو گیہوں۔ چنایاں اور چاول وغیرہ عالم نباتات کی پیدائش بھی جہل رہ گئی ہوگی۔ گائے بھینس کے نہ پیدا ہونے کے سبب گھی بالکل معدوم ہو گیا ہوگا جس اس وقت کے تمام موجودہ انسان ہون جیسی لازم اور فرض عبادت کو ترک کر بیٹھے ہوں گے۔ غالباً یخراہیاں دیکھ کر بہت سی عقل مند لوگوں نے ویدک احکام کے مطابق عمل کرنا چھوڑ دیا ہوگا۔ یا راجہ مذکور نے ویدک احکام کے خلاف عمل کرنے کی بابت قرآن جاری فرمائے ہوں گے۔ تاکہ پھر مندرجہ بالا حیوانات اور نباتات کا درشن نصیب ہوا اور ہون کی مفروضہ عبادت کا موقع پھر ملے اور نظام عالم پھر درست اور مکمل ہو جاوے۔

سماجی دوستو! ہاتھی۔ گھوڑا۔ اونٹ اور بیل وغیرہ جانوران سواری اور بار برداری کی بابت تمہاری پاس کو نسا مدلل اور قطعی ثبوت ہے کہ قالمین تناسخ میں سے کسی مہاتما کے پیارے خرد اور محترم بزرگ قرابت مندوں کی روحیں ان قابلوں کے اندر نہیں ہیں۔ تو کیا ان پر سوار ہو کر ہنٹر لگانا اور انکو کاڑھی اور بل میں جوتنا اور گلے بھینس کا دودھ پینا باعثِ لبے ادبی اور موجبِ گستاخی نہیں ہی؟ نیز منکوہ اور نیوگن مستورا کی بابت بھی یہی احتمال ہے کہ شائد ان کے قابلوں میں اسی مہاتما کی خود یا بزرگ محرمات میں سے کسی کی روح ہو پس ان سے نکاح یا نیوگ کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟

اور قطعی ثبوت دربارہ وجود و عدم کے اگرچہ مؤدوم ہے، لیکن احتمال تو ضرور ہی پس
 جس طرح طاعون یعنی بلیک و غیرہ سے صرف بوجہ احتمال مبتلا ہو جانے کے بھاگتے
 ہو۔ اسی طرح مذکورہ بالا احتمالات کی وجہ سے جانوروں پر سواری و بار بڑاری اور
 ان کے دودھ گھئی وغیرہ کا استعمال اور عورتوں سے ہمبستری بذریعہ شادی خواہ بذریعہ
 نیوگ کا ترک کرنی ضرور ہے۔ ورنہ عقیدہ تناسخ کے رو سے ایک جون کے پیار خرد او
 محترم بزرگ محرمات کا دوسرے جون میں پیدا ہو کر زوجہ یا نیوگن بن جانا کوئی غیر ممکن
 امر نہیں۔ چنانچہ رادٹ ٹیکامرنے کے بعد اپنی لڑکی کے رحم اور داماد کے نطفہ سے پیدا
 ہو کر لڑکی اور داماد کا جیتا جاگتا بیٹا بن گیا۔ (دیکھو وجہ ۱۱۔ و نیز پہلا تناسخ)۔
 ممکن ہے کوئی دیانندی دوست اس موقع پر یہ گہرا فٹانی کرے جیسا کہ
 لیڈر پنڈت لیکھرام جی اس کی بابت پہلو ہی سے کر گئے ہیں کہ روح ہمارا ماں
 باپ کے نطفہ سے پیدا نہیں ہوتی ہے پس ہماری ماں باپ روح کے ماں باپ
 نہیں ہیں۔ اسکا جسم ہی ہمارا ماں باپ ہے۔ جب جسم گل گیا یا خاک در خاک ہوا
 تو وہ سلسلہ بھی ٹوٹ گیا۔ کلیتاً آریہ مسافر صک کالم ۲

۵ بات تو تم نے بنائی ہے یہاں خوب مگر

ہے جو بگڑی ہوئی قسمت تو بنی خوب نہیں

لیکن ہمارے دیانندی دوستوں کی یہ رکیک توجیہ چند جہوں سے قابل التفات
 اہل انصاف اور اہل دانش نہیں ہے۔

۱) قبل اسکے کہ میں ان ناقابل التفات وجوہ کی تردید کے قطعی دلائل حوالہ قلم
 کروں، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ سوامی دیانند جی اور پنڈت لیکھرام جی نے روح
 کے جو اوصاف تحریر فرمائے ہیں معزز ناظرین کے سامنے پیش کر دوں تاکہ وہ خود
 اس امر کا براہ راست منصفانہ فیصلہ کریں۔ کہ بر بنائے تحریر یہ ہر دو تمام احکام
 اور رشتے روح سے متعلق ہیں یا جسم سے۔ اور روح اور جسم کو باہمی تعلق کیسے ہیں
 سوامی دیانند تحریر فرماتے ہیں۔

(۱) موجود نہ لیتا ہے۔ بندہ میں چھتا ہے۔ بندہ چھڑنے کی تدبیر کرتا ہے۔ دکھ سے چھوٹنے کی خواہش کرتا ہے۔ دکھوں سے چھوٹ کر پریم آنند پریشور کو اصل ہو کر کتنی کو بھی بھوگتا ہے۔ (ستیارتہہ ص ۲۴)

(۲) جو اچھا (خواہش) ادیش (تفر) سکھ (راحت) دکھ (رنج) اور گیان (علم) وغیرہ صفات سے موصوف۔ محدود العلم۔ ابدی ہے۔ اسی کو چھوٹتا ہوں (ستیارتہہ ص ۲۴) و کلیات ص ۱۸ ک

(۳) جو اعمال کرنے میں خود مختار اور پاک کے نتیجہ بھوگنو میں تابع مرفعی ہوتا ہے۔

(ستیارتہہ ص ۲۵)

(۴) (پان) دم کی ہوا کو باہر نکالنا (پان) دم کو باہر سے اندر لینا (نیش) آنکھ کو بند کرنا (انیش) آنکھ کھولنا (من) تیقن۔ یاد اور دانیت (گتی) حرکت (اندرب) حرکت حواس (اشتر و کار) بھوک۔ پیاس۔ خوشی۔ غم وغیرہ مختلف خیالوں کا عائد ہونا۔ جو آتما کے یہ صفات پر تما سے جدا ہیں انہیں سے آتما کو بچانا چاہئے کیونکہ وہ کثیف نہیں ہے۔ جب تک آتما جسم میں ہوتا ہے تب ہی تک یہ صفات ظاہر ہوتی رہتی ہیں۔ (ستیارتہہ ص ۲۵)

سوامی جی نے اس مقام پر تو یہ ارشاد فرمایا کہ روح کے اوصاف سندھ جسم بالاجہی تک ظاہر ہوتے رہتی ہیں کہ وہ جسم میں رہتی ہے (گویا ضنا اقرار ہے کہ یہ اوصاف دوامی نہیں بلکہ عارضی ہیں) اور اسی کتاب کے دوسرے مقام پر سوامی جی تحریر فرماتے ہیں کہ پریشور۔ جیو۔ پرکرتی (مادہ) قینوں ازلی ہیں۔ ان تینوں کے اوصاف قینوں عادات بھی ازلی ہیں۔ (ستیارتہہ ص ۲۵)

جو اشیاء مادی ہیں ان کے صفات و فطرت بھی مادی ہیں اور غیر مادی جو ہرل کے غیر مادی ہوتے ہیں۔ (ستیارتہہ ص ۲۵) و کلیات آریہ مسافر ص ۱۸ ک

۱۸ پٹت لیکرام ہی ایک جگہ لکھتے ہیں کہ روح کے ذاتی و فطری صفات صرف جینا ہے۔ کلیات آریہ مسافر ص ۱۸ ک (مصنف)

(۵) جسم بے شعور ہے۔ اور روح چیتن (ذی شعور ستیارتھ ص ۲۵) گیان (علم)

(۶) محدود العلم می وہ المقام لطیف۔ (ستیارتھ ص ۲۵)

(۷) جب موت ہوتی ہے تو سب کہتے ہیں جو نکل گیا۔ یہی جیو سب کو تحریک دینے والا سب کو قائم رکھنے والا۔ شام۔ فاعل اور بھو گنے والا (دکھ و سکھ کا پالنے والا)

کہلاتا ہے۔ (ستیارتھ ص ۳۲)

تقریف جیو (یعنی روح) از کلیات آریہ مسافر۔

(۸) ہماری مراد لفظ روح سے جان۔ رواں اور جیو ہے جسکی تقریف میں بہانتا

کرشن جی نے فرمایا ہے کہ اسکو آگ نہیں جلا سکتی اور نہ سلاح کاٹ سکتا ہے نہ ہوا خشک کر سکتی ہے۔ اور نہ پانی گلا سکتا ہے۔ وہ پیدا نہیں ہوا۔ قدیم اور تیشہ رہنے والی چیز ہے جسم کے ٹکڑے ہونے سے اس کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے جیو جو جیو جیو انسان پرانے کپڑے اتار کر نئے کپڑے پہن لیتا ہے اسی طرح یہ جیو پرانا جسم ترک کر کے نیا قالب اختیار کر لیتا ہے (ص ۳۳ ک و ص ۳۳)

(۹) آتما (جیو) سوار ہے جسم فٹن ہے۔ بد ہی کو چوان ہے اور من عنان باگڈو

ہے۔ ص ۳۴۔

(۱۰) روح جسم سے جدا۔ غیر مادی۔ اور مدرک بالذات خود ایک ہستی ہے عناصر

کا خلاصہ یا عطر نہیں اور نہ عنصر کی ملاوٹ سے پیدا شدہ چیز ہے (ص ۳۴)

(۱۱) جس کا ذاتی اور اصلی کام غور و فکر اور گیان کسی حالت اور کبھی کسی وقت اور

کبھی طرح بھی معطل یا بیکار نہیں ہوتا۔ اسی کو ہم لوگ روح یا جیو کہتے ہیں۔ (ص ۳۵)

(۱۲) جس طرح آہنی گھوڑے سے اسکا سوار جدا اور جس طرح اصلی گھوڑے سے

اسکا سوار دوسرا ہے۔ گھوڑا سوار کی مرضی کے مطابق چلتا ہے۔ اپنی مرضی کے

مطابق نہیں اور اپنی مرضی کے مطابق سوار اس کو چلاتا ہے۔ اس کے ٹھک

یا ٹوٹ جانے سے سوار سفر نہیں کر سکتا۔ بلکہ لاچار ہو کر بیٹھ جاتا ہے بعینہ یہی حال

جسم اور روح کا ہے۔ روح مانند راکب اور جسم مثل مرکب ہے جس طرح گھوڑا اور

آہنی گھوڑا دونوں ہم سے جدا ہیں۔ اسی طرح جسمی گھوڑا بھی ہمارے اصلی سوار
یعنی روح سے جدا ہے (ص ۳۵)

اگر بیدار غور دیکھا جائے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ روح جسم سے جدا اور جسم
روح سے جدا ہے جس طرح سوار گھوڑے سے کام لیتا ہے یا بطرح ڈرائور یا گاڑ
ریلوے کو چلاتا ہے۔ اسی طرح روح اس جسم کو چلاتا ہے۔ ریلوے کو ڈرائور یا گاڑ
کا علم نہیں مگر ان کو ضرور ریلوے کا گیان جو ناباں اس جسمانی ترین کا جو اصلی
ڈرائور ہے وہی روح ہے (ص ۳۶)

(۱۳) پس یہ بات بدرجہ حق الیقین ہے کہ جس کو علم دگیان اور سب کی گزرو
کا اہمان ہے۔ وہ روح ہے (ص ۳۷)

۴۴ اصل میں اگر غور کیا جائے تو دماغ بمنزلہ ٹیلیگراف آفس کے ہے اور روح
بمنزلہ ٹیلیگراف کلرک کے۔ اعصاب بمنزلہ تار برقیوں اور تمام باقی اعضاء
بمنزلہ تار کے کھمبوں یا ستونوں کے ہیں۔ (ص ۳۸)

(۴۵) یہی سبب کہ جب روح بوجہ حکم اپنے مالک کے اس مکان کو چھوڑ
جاتی ہے اور اپنے خواص یعنی قوی کو بھی ساتھ لیجاتی ہے۔ تو سب اس کی جوتیں
ماری جاتی ہیں۔ یہ ماری اندریاں جو غرضی طور پر ان کی مالک نظر آتی تھیں
اصلی مالک مکان کی رحلت یعنی کوچ کر جانے سے محض معرا اور خالی رہ جاتی
ہیں۔ جو حالت کمین کے انتقال سے مکان کی ہوتی ہے۔ بعینہ وہی ذہنیت اس
چند روزہ مکان کی ہو جاتی ہے۔ آنکھ۔ کان۔ ناک۔ زبان وغیرہ ویر پھر کھلے
یا بند ہو جاتے ہیں اور کسی کام نہیں آتے۔ نہ کان سنتے ہیں نہ زبان بولتی
نہ ناک سونگھتا اور نہ ہاتھ پکڑتے اور نہ پاؤں چلتے ہیں بلکہ یہ سارے روح
کے بگڑنے ہی سڑنے شہر فرار ہو جاتے ہیں۔ اور ان سے بدبو لگتی ہے۔
پس جن کے سبب یہ سارے کام جاری اور جن کے چلے جانے سے سب
اول خواص سے غاری ہو جاتے ہیں۔ وہی روح ہے (ص ۳۹)

(۱۶) روح جسم سے جدا اور مسافرانہ اس میں وارد ہے (۲۰)
 (۱۷) روح کسی طرح جسم کا حصہ یا مادی نہیں ہے۔ بلکہ اس سے جدا اور الگ
 شے ہے۔ (ص ۳)

(۱۸) اعضا کی فحاش کنندہ صفت سے کام کر اینوا لا ہے۔ سب کو حکم میں
 چلا اینوا لا سب اعضا کے تھک جانے سے نہ تھکنے والا (ص ۳) دلغ۔ آنکھ۔
 کان۔ ناک۔ ہاتھ۔ پاؤں۔ زبان وغیرہ اور مرئیات و محسوسات کی غلطیوں پر
 حکم کر اینوا لا اور اصلاح کر اینوا لا عمدہ راستہ بتلانے والا صحت اور غلطی میں امتیاز
 کر اینوا لا غم سرور۔ پیار۔ خیال۔ و چارچیا۔ شرم۔ عزت۔ بے عزتی جو ش اور
 بذلی سے متاثر ہو اینوا لا مصائب کے وقت استقلال اور ہمت رکھنے والا غلطیوں
 تجربوں۔ تکلیفوں سے سبق لینے والا تجربہ۔ واقعیت۔ تالیف۔ علم۔ فہم۔ وجہ۔
 افعال۔ حرکات۔ اشارات۔ اخلاق۔ محبت۔ شجاعت۔ ہمت۔ استقلال۔ خوف۔
 شہوت۔ غضب۔ نفرت۔ تکبر۔ نیکی۔ صداقت وغیرہ اوصاف کے موصوف ہو اینوا لا نیکی
 کی طرف مائل ہو اینوا لا۔ گناہ سے نفرت کر اینوا لا۔ (ص ۳) دشیوں کو جاننے والا
 جسوں کو محسوس کر اینوا لا جیو ہے (ص ۳)

(۱۹) شوہنیا شراب نشہ کی رائے روح کی بابت مسئلہ پنڈت لیکرام جی کے
 بال کا سوال حصہ کریں۔ اور پھر اس سوئے حصے کا سوال کریں۔ یہ جیو کا اندازہ
 ہے۔ ایسے جیو انتہت ہیں۔ جیو نہ عورت ہے نہ مرد ہے نہ محنت ہے۔ اپنے کروں
 سے جیسے جیسے اجسام کو پراپت ہوتا ہے۔ ویسا ہی مہسوم ہوتا ہے (ص ۳)
 (۲۰) شب استروں میں عموماً جیو کے یگن مانے گئے ہیں۔ دہرم۔ سچائی۔ مہرتا۔
 پیار۔ لجا۔ غیرت۔ پریرنا۔ ویراگ۔ پر سوارتھ۔ بیرتا۔ دارنبا (استقلال) دیا ہمار۔
 کرنا۔ کھشادہ۔ استی۔ شوچ۔ دھیر۔ چنیا۔ غصہ۔ خواہش۔ بدیش۔ نفرت۔
 کوشش۔ سکھ دکھ۔ (ص ۳)

(۲۱) پارسی مذہب کی کتاب دساتیر نے روح کی مندرجہ ذیل تعریف کی ہے۔

جو پنڈت لیکھرام جی کو بھی مستلم اور مقبول ہے۔ روح ایک جوہر ہے مجرد و بسیط حرکت میں لانے والا اور اسکو انسان کہتے ہیں۔ اور ہم اور تم اسی سے مراد ہے اور بدن کی تدبیر کرتا ہے۔ بدن میں روح حلول نہیں ہے اور نہ باہم ملا ہوا ہے (ص ۹۹)

بلبل! سمجھ سمجھ کے ذرہ کچھ آشیاں

صیا و لگ رہا ہے تری گھاٹے طرح

۵

و یا ندی دوستو! سماجی مترو! سو امی دیانند اور پنڈت لیکھرام دونوں مہاتماؤں نے روح کے جو اوصاف خواص مندرجہ بالا تحریر فرمائے ہیں اس سے تو صاف اور صریح بلکہ آفتاب نیمروز سے بھی زیادہ روشن طور پر ظاہر ہو رہا ہے کہ جنم لینے والی (یعنی جسم کیا تھ ملنے والی) مرنے والی (یعنی جسم سے علیحدہ ہونے والی) خواہش اور نفرت کرنیوالی۔ سمجھ اور دکھ بھو گئے والی عقل و علم رکھنے والی۔ تدبیر بالذات متصرف بالآلات۔ دیکھنے۔ سننے۔ چکھنے۔ بولنے والی۔ اعضا کو فہمائش کرنے والی سب اعضا سے کام کرانیوالی۔ سب کو حکم میں چلا نیوالی۔ دماغ وغیرہ اعضا کی غلطیوں کی اصلاح کرنیوالی۔ عمدہ راستہ بتلا نیوالی۔ غم۔ سرور۔ حیا۔ شرم۔ خوف۔ غضب سے متاثر ہونیوالی۔ محنت۔ شجاعت۔ استقلال۔ بہمت۔ شہوت۔ تکبر۔ تواضع۔ نیکی و صداقت وغیرہ اوصاف کیا تھ موصوف ہونیوالی۔ صرف روح ہے اور جس کے یہ اوصاف ہیں اسی کو انسان کہتے ہیں۔ اور ہم اور تم اسی سے مراد ہے نہ کہ جسم اور قالب سے اور جسم

۱۵۔ اس مقام پر تو پنڈت لیکھرام جی کو کتاب دساتیر کے رد سے تسلیم ہے کہ روح کو ان کہتے ہیں اور ہم اور تم اسی سے عبارت ہے۔ اور کلیات کے متعلق میں اپنی الفاظ میں اس امر کا اقرار کیا ہے چنانچہ آپ تحریر فرماتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہو کہ یہ جو اس ظاہری صرف آلات کے طور پر ہیں۔ ان کی معرفت یا ان کے راستہ سے انسان دیکھتا سونگھتا۔ سچٹا ہے (اس سے آگے یہ ارشاد ہے) پس صاف ظاہر ہو کہ سننے والا سونگھنے والا بکھینو والا روح ہے۔ انتہی۔ اس صغریٰ اور کبریٰ کا بدیہی نتیجہ یہی ہو کہ انسان اور روح دونوں ایک ہی ہیں۔ (منہ)

خواہ قالب محض۔ بے شعور۔ غیر ذی عقل۔ مٹی کا ایک تودہ۔ یا بہت سے پرمانو لینے پرکرتیوں اور مادوں کا بچان مجموعہ۔ بلکہ روح انسان کے لئے قالب یعنی جسم ایسا ہی ہے جیسا کہ جسم کیلئے کپڑا۔ یا سوار کیلئے فٹن یا آہنی خواہ اصلی گھوڑا یا ڈرائیور کیلئے ریلوے یا ٹیلیگراف کلرک کے لئے ٹیلیگراف آفس۔ یا مکین کیلئے مکان یا مسافر کیلئے سرائی جیسا تعلق ان سب چیزوں کا آپس میں ایک دوسرے کیساتھ ہے۔ اور جسطرح سوار فٹن۔ ڈرائیور یا ریلوے وغیرہ آپس میں ایک دوسرے کے نہ جزو ہیں نہ کل۔ اسی طرح روح (یعنی انسان) اور جسم بھی باہم ایک دوسرے کا نہ جزو ہیں نہ کل۔ اور جسطرح سوار فٹن یا ڈرائیور اور ریلوے وغیرہ مذکورہ بالا چیزیں ماہریت اور خاصیت میں ایک دوسرے کی مغائر ہیں۔ اسی طرح روح اور جسم کے درمیان بھی مغائرت ہے۔

جو تعلق سوار کو فٹن یا آہنی خواہ اصلی گھوڑے یا ٹیلیگراف کلرک کو ٹیلیگراف آفس یا مکان کو مکین یا راکب کو مرکب یا پرانے خواہ نئے کپڑے کو جسم یا مسافر کو سرائے کیساتھ ہے۔ بعینہ ویسا ہی تعلق روح کو جسم کے ساتھ ہے وہیں۔ یعنی جسطرح سوار اپنی سواری۔ ٹیلیگراف کلرک اپنے ٹیلیگراف آفس۔ ڈرائیور اپنے ریلوے۔ مکین اپنے مکان۔ مسافر اپنے سرائے سے علیحدہ ہو کر اپنی تمام دیگر صفات کے ساتھ قائم رہتا ہے۔ اسی طرح روح بھی اپنی سواری یعنی جسم سے علیحدہ ہو کر (اپنی چوبیس قسم کی ذاتی صفتوں اور قوی کے ساتھ) قائم رہتی ہے (یا ایک سرائے سے انتقال کر دوسری منزل پر ڈیرہ جاتی ہے۔ کلیات ص ۸۶)۔ بنا برآں جبکہ (باقرار دونوں سوامی اور پنڈت کے) جسم محض بے شعور۔ بے جان۔ بے حس۔ عقل و ادراک۔ بولنے۔ دیکھنے۔ سننے۔ سونگھنے۔ چکھنے۔ وغیرہ تمام حواس ظاہری و باطنی سے بے بہرہ۔ حیا و شرم۔ خواہش۔ نفرت۔ محبت۔ عداوت۔ ہمت۔ استقلال۔ عزت۔ غیرت وغیرہ صفات سے خالی ہے تو اس کو انسان کا معنی نہ خطاب کس طرح دیا جاسکتا ہو۔ اور ہم اور تم کا صحیح مخاطب وہ کیونکہ قرار پا سکتا ہے؟ کسی طرح نہیں۔

جیکہ حسبِ قرار سوامی جی اور پنڈت جی جسم یا قالب میں اس خطاب کی مطلق
صلاحیت اور ذرہ برابر قابلیت ہی نہیں اور روح یا انسان ہر طرح اور ہر شے
سے تسلیم دونوں کے اوصاف مذکورہ بالا کیساتھ متصف ہے تو پیدا ہونی والا جنم
لینے والا۔ باپ۔ بیٹا۔ بہن۔ بھائی۔ جو رو شوہر وغیرہ رشتوں اور قرابتوں کے
ساتھ تعلق رکھنے والا بلا شک شبہ صرف وہی ہوگا جسکو پنڈت لیکھرام جی انسان
اور روح کہتے ہیں۔ اور ہم اور تم جس سے عبارت ہو مزید بیان نسبت کہ یہ انسان
(یعنی روح اور ہم تم کا اصلی مفہوم) اپنی سواری فٹن یا جسم کے گھوڑے پر سوار
ہو کر زید و بکر کے یہاں جنم لیتا ہے۔ اور انکا بیٹا اور لڑکا کہلا کر رشتہ و قرابت کا
تعلق پیدا کرتا ہے۔ فٹن۔ گھوڑا اور سواری یعنی جسم کو اس رشتہ اور قرابت
ذره برابر کیا بلکہ ایک ذرہ کے سینکڑوں حصے کے مقدار بھی تعلق اور واسطہ نہیں۔
مثلاً اگر موہن کا خویش موہن اپنے سسرال یعنی موہن کے گھر گھوڑے یا
فٹن پر سوار ہو کر جاوے تو کیا گھوڑے یا فٹن میں بھی موہن کے داماد ہونے کی صلاحیت
آجاوے گی۔ اور کوئی ادنیٰ سے ادنیٰ دیانندی دوست بھی موہن کی فٹن یا گھوڑے کی
نسبت موہن کے خویش ہو نیکان دل میں لاسکتا ہو اور موہن کی دختر نیک اختر
بھی موہن کی سواری یعنی فٹن خواہ گھوڑے کی بابت اپنی زوجیت کے تعلق کو واسطہ
کر سکتی ہے؟ ہرگز نہیں کبھی نہیں۔

اسی طرح جب انسان (یعنی روح) اور جسم کے درمیان تسلیم سوامی جی اور پنڈت
جی وہی تعلق ہے جو سوار کو فٹن یا گھوڑے کیساتھ تو عقل سلیم کبھی اور کسی طرح تسلیم
نہیں کر سکتی۔ کہ رشتہ اور قرابت کا تعلق اصل سوار یعنی روح و انسان کیساتھ
قائم ہو جو صد ہا اوصاف کیساتھ موصوف ہو۔ بلکہ سواری یعنی جسم کیساتھ رشتہ اور قرابت
کا تعلق قرار دیا جائے۔ جو محض بجان بے حس۔ بے شعور و بے عقل ہے۔
بہر حال جیکہ رشتہ اور قرابت کا تعلق جسم کے ساتھ مندرجہ بالا وجوہ کی بنا پر
نہو تو اس کے جل جانے خواہ خاک در خاک ہونے سے رشتہ اور قرابت کا مضبوط

تعلق کس منطوق کی رو سے ٹوٹ سکتا ہے۔ اور اگر جسم کے جل جانے یا خاک در خاک ہونے سے رشتہ اور قرابت کا سلسلہ ٹوٹ جاتا ہے تو جسم کے پرمانہ کے ۵۔
 ۵۔ مرتبہ بدل جانے اور تحلیل ہو جانے سے بھی بدرجہ اولیٰ رشتہ اور قرابت کا سلسلہ ٹوٹ جائیگا لیکن دیانندی دوست غالباً اس کے تسلیم کرنے کیلئے تیار نہ ہونگے۔ کیونکہ اس صورت میں زندگی ہی میں رشتہ قرابت کا سلسلہ درہم و برہم ہو جائیگا۔ اور وہی ضرابی لازم آئیگی۔ جو وجہ ۱۹ میں مندرج ہے اور جبکہ دونوں مہاسوامیوں کے اقوال مندرجہ بالا کی بنا پر جسم سے کسی قسم کے رشتہ اور قرابت کا تعلق ہی ثابت نہوا تو لامحالہ تمام رشتے اور ہر قسم کی قرابتیں صرف روح کیساتھ متعلق ہونگی و بس۔

وجہ دوم (۲) سوامی جی ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ ہم اس منور بالذات قدیم دائما ملک پر ماتما کا نام پاک سمجھیں جو ہم کو مکتی میں آند بھگو کر پھر زمین میں ماں باپ کے تعلق سے جسم دیکر پھر ماں باپ کا ویدا دکھاتا ہے۔ (ستیا رتھ ص ۳۱)

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ مکتی سے واپسی کے بعد جس روح (انسان) نے مکتی سے پشتیر ماں باپ کا منہ دیکھا تھا۔ اسی روح نے جسم کا تعلق پاکر دوسرے ماں باپ کا ویدا دیکھا۔ نہ کہ جسم نے کیونکہ مکتی سے پشتیر والا اسکا جسم تو جیکر اکھ یا منٹی میں ملکر کب کا خاک در خاک ہو گیا تو اب مکتی کی قبل اور بعد الی ہزاروں لاکھوں بلکہ بے شمار ہر ایک جون کے ماں باپ روح کے ماں باپ ہوئے نہ کہ جسم کے جسم تو ہر ایک جون کا بقول ہنڈ خاک یا راکھ ہو جاتا ہے۔ روح البتہ باقی رہ جاتی ہے۔ وہی ہر ایک جون میں نئے نئے ماں باپ کو دیکھتی اور نئے نئے رشتہ داروں سے تعلق پیدا کرتی ہے۔ باعتبار صحت اعتقاد مسئلہ تناسخ اس قول کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر ایک روح (یعنی انسان) کی لاکھوں کروڑوں بلکہ بیشمار ماں باپ اور بے حنا

رشتہ دار ہر ایک جون کے اعتبار سے نہ صرف ہو سکتے ہیں بلکہ ہمیشہ ہوا کرتا ہے کہ
ہوا کرتا ہے۔ اس پر مہا سوامی جی کا بھی صاف ہوا چنانچہ وہ تحریر فرماتے ہیں کہ
پس صاف ظاہر ہے کہ روح بھی وہی آتی ہے جو پہلے کسی جسم سے قطع تعلق
کر چکی ہے۔ ثبوت تناسخ مندرجہ کلیات آریہ مسافر ص ۸۹ ک۔

(۳) سوامی دیانند کی سوانح عمری مصنفہ پنڈت لیکھرام جی کے ص ۸ پر لکھا ہے
وہ رشی نے جو دھپور جانے سے پہلے یہ کہا تھا کہ شریہ کا اب کچھ بھروسہ نہیں۔ نہ
جانبیں کس وقت شریہ چھوٹ جائے مگر میں اس کام کے لئے پھر دوبارہ جنم
لوں گا اور اس وقت جو میرے درودھ ہوئے ہیں وہ سب نیت ہو جائیں گے
آریہ سماجوں کی ترقی سے بھی بڑی بھاری مدد لینگے۔ میں اس وقت وید کا
بقیہ بھاش کر دوں گا۔ انتہی۔

اس عبارت میں دوبارہ جنم لینے والی اور بقیہ ویدوں کا بھاش کر نیوالی
سوامی دیانند کی صرف روح ہی نہ کہ جسم پس جو جنم لے اولاد کی صلاحیت
بھی اسی میں ہوگی۔

(۴) ترکت کے مصنف یا سک مہنی نے بار بار جنم ہونے کی بابت لکھا ہے کہ
”میں مر اہوں اور پھر پیدا ہوا ہوں۔ اور پھر پیدا ہو کر پھر مر اہوں۔ ہزاروں
قسم کے جون میں بڑ چکا ہوں قسم قسم کی غذائیں کھائیں اور مختلف پستانوں
کا دودھ پیا۔ بہت سی مائیں دیکھیں اور بہت باپ اور دوستوں
سے تعلق ہوا۔ اوندھے منہ بڑی تکلیف میں حمل کے اندر رہا ترکت
ادھیائے ۱۳۔ کھنڈ ۱۹۔ رگوید آدی بہاشیہ بھومکات ۱۳ و ثبوت تناسخ
مندرجہ کلیات آریہ مسافر ص ۹۰ کالم ۱)

دیانندی مترو ترکت کے مصنف نے جو یہ کہا ہے کہ میں مر اہوں اور پھر
پیدا ہوا ہوں۔ اور پھر پیدا ہو کر مر اہوں۔ اور ہزاروں قسم کی جونوں میں بڑ چکا
ہوں۔ اور میں نے بہت سی مائیں دیکھیں اور بہت باپ۔ اس عبارت کے

اندر میں سے مراد کون ہے؟ جسم ہے یا روح یا دونوں؟ ان تین شقوں میں سے اول اور سوم تو مراد ہو ہی نہیں سکتیں۔ کیونکہ صرف ایک جسم یا ایک جسم مع الروح نے بہت سی ماؤں اور باپوں کو نہیں دیکھا جسم کے ذرات کا تو روح نخل جلنے کے بعد چند ہی دنوں میں کہیں پتہ تک نہیں رہتا۔ تو ایک خاص جسم بہت ماں باپ کو کس طرح دیکھ سکتا ہے۔ اسی طرح ہر ایک خاص جسم مع الروح بھی بار بار پیدا نہیں ہوتا کہ جس پر لفظ مہینے صادق آسکے۔ البتہ اس (میں) سے مراد ترک کے مصنف کی روح سے ہے۔ جو کہ (دیوانندی اصول کے لحاظ سے کبھی) فنا نہیں ہوتی۔ اور بار بار وہی جنم لیا کرتی ہے۔ اسی نے دوسری روح کو اپنا ماں باپ قرار دیا تو اب بتاؤ کہ یہ سیکڑوں اور ہزاروں ماں باپ روح کے ہونے یا جسم کے اور رشتہ و قرابت مندی روح سے ثابت ہوتی ہے یا جسم سے۔ الغرض ترک کے مصنف کی عبارت کا بھی مدلول اصلی یہی ہے۔ کہ میری روح نے بہت سے ماں باپ دیکھے یعنی مختلف جنموں میں میری روح کے مختلف ماں باپ ہوئے نہ کہ جسم کے۔ پنڈت لیکھرام جی کو بھی ایک مقام پر صاف لفظوں میں اس کا تعلق عام روحوں کی بابت قرار ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔ کہ روح ہزاروں نئے تعلق پیدا کرتی ہے۔ کلیات آریہ مسا فرسٹ ک۔

روح کے ہزاروں نئے تعلقات کی بابت باوجود اس صیح اور صاف اقرار کے بھی رشتہ اور قرابت کا تعلق جسم کیساتھ قائم کرنے پر بے حد اصرار۔ مرغی کی ایک ٹانگ والی مثال سے کسی طرح کمتر نہیں۔

سوامی دیانند سے جب یہ سوال کیا گیا اگر تناسخ صحیح ہے پھر پچھلے جنم لطیفہ کی باتیں کیوں نہیں یاد رہتیں تو اس کے جواب میں بہت سی خامہ فرسائی کے بعد سوامی جی تحریر فرماتے ہیں کہ۔

”پچھلے جنم کے یاد نہ رہنے کے متعلق شکوک پیدا کرنا لڑکپن کی بات ہے بلکہ یاد نہ رہنے کی وجہ سے جو کبھی ہے نہیں تو سارے جنموں کے دکھوں کو دیکھ دیکھ کر

دکھی ہو کر مر جاتا۔ نیز کوئی شخص پچھلو اور اگلے جنم کے حالات کو جاننا چاہے تو جان بھی نہیں سکتا۔ کیونکہ جیو کا علم اور وجود محدود ہے۔ یہ بات ایشور کے جاننے کی ہر نہ کہ جیو کی۔ (ستیا رتھ ص ۳۹)

سوامی جی کی عبارت مندرجہ بالا سے مندرجہ ذیل امور بخوبی اور واضح طور ثابت ہو رہے ہیں۔

امرا دل۔ اگلے یا پچھلے جنم کے حالات کو جاننا غیر ممکن ہے۔
 امر دوم۔ اگلے یا پچھلے جنم کے حالات کا جاننا ایشور کے جاننے کی ہر نہ جیو کی۔
 امر سوم۔ اگر کوئی شخص اگلے یا پچھلے جنم کے حالات جاننے کا دعویٰ کرے تو وہ لڑکپن اور چھو کر اپن کرتا ہے (بلکہ وہ خدائی کا دعویٰ کرتا ہے)
 امر چہارم۔ (پچھلے جنم کے حالات) یاد نہ رہنے کی وجہ سے جیو کبھی ہے نہیں تو سارے جنموں کے دکھوں کو یاد کر کے دکھی ہو کر مر جاتا۔
 دیا ندی دوستوا باوجودیکہ سوامی جی نے اگلے اور پچھلے جنم کے حالات جاننے کو نہ صرف غیر ممکن بتایا بلکہ بلا شرکت غیر سے اس صفت کو صرف ایشور (خدا) کو ساتھ مخصوص قرار دیا اور اس کے مدعی کو لڑکپن اور چھو کر اپن کے ذیل صفت کیساتھ منسوب کر کے پچھلے جنموں کے یادداشت کے متعلق بہمہ وجہ صفائی کر دیا۔ لیکن نرکت کے مصنف یا سک منی کا مقولہ مندرجہ وجہ سوم و رگویدی بھیجاشیہ بھومرکا ص ۱۳۱) اثباتِ تناسخ کی بابت نقل کر کے اپنے ہر سہ دعاوی مندرجہ بالا کی صاف اور صریح لفظوں میں تردید کرتے ہوئے اس امر کا اقرار کیا کہ ہم کو خود اپنے دعاوی سے گمانہ پر وثوق نہیں۔ اگر سوامی جی کو اپنے دعاوی مندرجہ بالا پر دل سے کامل یقین تھا۔ اور محض دفع الوقتی کے بنا پر انہوں نے یہ دعویٰ نہیں کئے تھے۔ تو یا سک منی کے اس مقولہ کو نقل کر کے جلی قلم سے انہیں لکھنا چاہیے تھا۔ کہ یا سک منی نے صرف ایک جنم بلکہ ہزاروں گزشتہ جنم کے جو حالات بیان کئے ہیں یہ محض غلط اور جھوٹ ہیں۔ گزشتہ

جنموں کے حالات کا جاننا ناممکن اور محالات سے ہے ایسا دعویٰ کرنا گویا اپنے کو ایشور قرار دینا ہے اور یا سک منی کا گذشتہ جنموں کے حالات جاننے کی بابت دعویٰ کرنا محض لڑکپن اور چھوکر اپن ہے۔
لیکن سوامی جی کا ایسا نہ لکھنا بلکہ یا سک منی کے مقولہ کو اثبات تناسخ کیلئے ایک دلیل قرار دینا انکی دیانت اور امانت کے صاف دامن پر ایک بدنما دھبہ ہے۔

تیسرا وجود اقرار و یقین امور چارگانہ کے جب اثبات تناسخ کی کوئی قوی دلیل نہ ملی تو اپنے قول مندرجہ ستیا رکھ ص ۳۲۹ یعنی امور چارگانہ کی تردید کرتے ہوئے نہ صرف انسان بلکہ تمام جانداروں حتیٰ کہ کٹرے مکوڑوں (اور نوزائیدہ بچوں) کی بابت بھی کچھلی جنموں کی یادداشت کو پنجلی منی کی لوگ شاستر اور اسپر دیاں جی کی شرح سے ثابت کر کے تمام جانداروں حتیٰ کہ کٹرے مکوڑوں کو بھی امر کا اعتبار سے خدائی کا اعلیٰ مرتبہ عطا فرما رہی ہیں۔ اور رگ وید آدمی بھاشیہ بھومکا کے طر ۱۳ میں پنجلی منی کی عبارت مع شرح دیاس جی اثبات تناسخ کی بابت حسب ذیل تحریر فرما رہے ہیں۔

”تمام جانداروں کو پیدا ہونے کے وقت سے ہی برابر مرنے کا خوف لگا رہتا ہے جس سے اگلے کچھلی جنم کا ہونا ثابت ہوتا ہے کیونکہ کٹر ابھی پیدا ہوتے ہی مرنے سے خوف کھاتا ہے۔ عالموں کو بھی یہی خوف انگیز ہے۔ پس ثابت ہوتا ہے کہ جو کئی جنم پاتا ہے۔ اگر گذشتہ جنم میں مرنے کا تجربہ نہ ہوا ہوتا تو اسکا کوئی اثر یا خیال نہیں رہنا چاہیے تھا۔ اور اثر یا خیال کے بغیر کوئی یادداشت بھی نہیں ہوتی کچھلی یاد کے بغیر مرنے سے کیوں خوف لگتا ہے اسلئے ہر جاندار

۱۵ سوامی جی فرماتے ہیں دیکھو جب بچہ پیدا ہوتا ہے تب اسی وقت اپنی ماں کا دودھ پینے لگتا ہے۔ سبب یہ ہے کہ اس کو پہلے جنم کا ابھاس (تعلق) بنا رہتا ہے یہ بھی ایک ثبوت تناسخ کا ہے۔ (کلیات مسافر ص ۱۳۴)

میں خوف مرگ ہوتا ہے کہ دیکھنے سے اگلے اور پچھلو جنموں کا ہوتا ثابت ہوتا ہو۔ انتہی۔
 (۵۵) مہا بھارت کے چودھویں پر ت کے ادھیائے ۱۶ میں لکھا ہے (جو پنڈت
 لیکھرام جی کو بھی مقبول و مستم ہے) بار بار مرنا اور بار بار جنم لینا اور بہت قسم کے
 انا دکھانا اور بہت ماؤں کے پستانوں سے دودھ پینا بہت قسم کی ماماؤں کو دیکھنا
 اور جدا جدا باپ کا سمبندہ ہونا و چتر مکھوں کا بھوگنا اور اسی طرح دکھوں کا بھی یہی
 سب کرموں کا پھل ہے۔ کلیات آریہ مسافر ص ۹۰ کا لم ۱)
 (۶) فیثاغورث کا بیان ہے کہ:-

میں پہلے ایشالیس کے جسم میں تھا۔ جو ابن عطار کے نام سے یونان کے
 دیوتاؤں میں موسوم ہے۔ پھر افریہ کے جسم میں آیا۔ بعد ہر موتیوں کے
 جسم میں گیا۔ پھر بوریوس صیاد کے جسم میں پھر اس کے بعد یہ جنم لیا جسکا
 نام فیثاغورث ہے اور اس کے سوائیں نے خردس اور طاؤس کے جسم بھی
 دہارے تھے۔ (ثبوت تناسخ مندرجہ کلیات آریہ مسافر ص ۹۰ مختصراً)
 (۷) فیلسوف امبیدو قلیس کہتا تھا کہ:-

مجھ یاد ہے کہ پہلے میں ایک چھوٹی سی لڑکی ہوتی تھی پھر میں پھلی بن گیا پھر
 میں پرند بن گیا۔ بلکہ مجھے یہ یاد ہے کہ میں نباتات میں تھا۔ (کلیات ص ۹۰ کا لم ۱)
 وجوہ چہارم و خیم ششم یعنی (۶-۵-۴) جو کہ مقبولہ و مسلمہ پنڈت لیکھرام جی
 ہیں۔ اگر دیانندی دوستوں کی خاطر سے چند منٹوں کے لئے صحیح تسلیم کر لیں تو جادو
 توان کا بھی مدلول مثل قول دوم و سوم و چہارم کے سمجھنا چاہیے۔

(۸) جنم اور مرن کے معنی سوامی جی کے الفاظ میں سنو۔ جسم سے ملنے کا نام جنم اور
 محض جدا ہونا کو مرن کہتے ہیں (ستیا رتھ ص ۹۰) آریہ ادیش رتن مالا میں لکھا ہے
 کہ جس میں کسی جسم کے ساتھ بلکہ جیو کام کر نیکی طاقت رکھتا ہے اس کو جنم کہتے
 ہیں۔ اور جب جیو اور جسم کی علیحدگی ہوتی ہے اس کو مرن کہتے ہیں پس دفعہ ۲
 میں ملنے اور جدا ہونے کے الفاظ سے مراد جیو کے جسم سے ملنے اور علیحد ہونے

سے ہے۔ مترجم حاشیہ ستیا تہہ ص ۲۹) جو جسم سے نکلتا ہے تو جیو کی
کی موت کہی جاتی ہے اور جسم کے ساتھ ملنے کا نام جنم ہوتا ہے (ستیا رتھ ص ۳۳)
اپیش منجری ص ۲۷ و تگزب براہین احمدیہ مندرجہ کلیات آر یہ مسافر ص ۳۳ میں
بھی ایسا ہی ہے۔ سوامی جی نے جنم اور مرن کی جو تعریف لکھی ہے اس سے لیڈر
صاحب کے قول کی بخوبی تردید ہوتی ہے۔ کہ کسی کے یہاں جنم لینے والا جیو ہی ہوتا
ہے۔ نہ کہ جسم اور جیو جنم لیتا ہے۔ وہی اولاد کہلاتا ہے۔ اور مرنیوالا یعنی جسم کو چھوڑنے
والا جسم سے علیحدہ ہونیوالا بھی جیو ہی ہوتا ہے نہ کہ جسم۔ اگر کوئی کہے کہ زید کا
بھائی یا موہن کا بیٹا مر گیا تو ظاہر ہے کہ جو مرنیوالا یعنی جسم کا چھوڑنے والا یا جسم سے
علیحدہ ہونیوالا ہے وہی زید کا بھائی اور موہن کا بیٹا ہے اور وہ روح ہے نہ کہ
جسم۔ سوامی جی کا ارشاد ہے کہ جب موت واقع ہوتی ہے۔ تو سب ہی کہتے ہیں
کہ جیو نکل گیا۔ یہی جیو سب کو تحریک دینے والا سب کو قائم رکھنے والا شاہدِ قائل
اور بھوگنے والا (دکھ دکھ کا پانیوالا) کہلاتا ہے۔ ستیا رتھ ص ۳۲۔ بنا براں
جیو ہی اولاد باپ۔ بیٹا۔ چور۔ شوہر ہوا نہ کہ جسم۔

وجہ (۹) بکر وید اومیائے ۱۹ منتر ۴۷ بھو رکا نہالی کے ص ۱۳۱ میں ہے کہ جیو اپنی
کمائے ہوئے پن کے پھل کو بھوگ کر پھر پیدا ہوتا اور پھر مرتا ہی انتہی۔ ویدک
پیشور نے اس منتر میں پیدا ہونیوالا اور مرنیوالا جیو ہی کو کہا ہے نہ کہ جسم کو اور جبکہ
پیدا ہونیوالا جیو ہے تو اسی میں اولاد ہونے کی صلاحیت ہوگی نہ کہ جسم میں۔ محبت
وغیرہ تمام احکام کا اصلی تعلق جیو ہی نہ کہ جسم۔ سوامی جی کا ارشاد ہے۔ جس روح
سے محبت تھی وہ تو نکل گئی۔ اب بدبودار مٹی سے کیا فائدہ؟ (ستیا رتھ ص ۶۲)
حیوانات اور نباتات کے اجسام میں جنم لینے والا پیدا ہونیوالا جیو ہی ہوتا ہے نہ کہ جسم۔
وجہ (۱۰) چانک رشی فرماتے ہیں ۴ آتما (جیو) آپ ہی کرم کرتا ہے آپ ہی اس کا
پھل بھوگتا ہے۔ خود ہی دنیا سے بچتا ہے اور وہی کرموں کے اتم پھل سے جلت
سے مکنت ہو جاتا ہے۔ یعنی یہ سب باتیں جیو پر ہی مؤثر ہوتی ہیں۔ کلیات آریا فر ص ۹۲

تہہ فرمودہ جو پنڈت لیکھرام جی کا مسلم اور مقبول ہے اس امر پر صریح دلالت کرتا ہے کہ پیدا ہونا۔ مرنا۔ کرموں کا پھل پانا۔ اور مکت ہونا وغیرہ تمام احکام روح پر ہی صادق آتے ہیں نہ کہ جسم پر۔ بنا برآں باپ۔ بیٹا۔ بھائی۔ بہن جو رشتہ وغیرہ تمام رشتوں اور قرابتوں کا تعلق صرف روح کیساتھ ثابت ہوگا۔ نہ کہ جسم کیساتھ مثال ذیل سے یہ امر بخوبی ذہن نشین ہو سکتا ہے۔

مثلاً مومن اور کوشلا جو مسیحی بھیر و چار کی اولاد یعنی آپس میں حقیقی بھائی بہن ہیں اور یہ دونوں دیانندی بنا کر جنیو پہنچا دیئے گئے۔ ایک دیانندی اپریشک (عظ) ان سے کہتا ہے کہ اگر تم اچھا کام کرو گے تو کسی راجہ یا بڑے وڈوان پنڈت کے یہاں آئندہ جون میں خیمہ لو گے۔ اور اگر بُرا کام کرو گے تو کسی حیوان یا نباتات کی جون میں جاؤ گے۔ یہاں پر تم سے مراد جسم ہے یا روح۔ اگر روح ہو۔ اور فی الحقیقت روح ہے جیسا کہ پنڈت لیکھرام جی کو بھی مسلم ہے (دیکھو سائیر نے جو روح کی تعریف لکھی ہے) تو پھر راجہ یا حیوان و نبات جون میں پیدا ہونے والی روحیں مومن اور کوشلا کی روحیں ہیں۔ یا ان کے اجسام اجسام تو ہونہیں سکتے کیونکہ وہ تو بقول لیڈر صاحب خاک یا راکھ ہو جاتے ہیں۔ باقی رہی مومن اور کوشلا دونوں کی روحیں وہی دوسرے جنم میں (اپنی نیک اعمالی کے باعث) دُورا جاؤں کے یہاں جنم لیکر اس جون میں مومن ولد آجک مومن (والی لنکا) اور کوشلا راجہ بھیکن سنگھ کے یہاں جنم لیکر اس جون میں

۱۔ بقاعدۂ تناسخ یہ بھی ممکن ہے کہ کوشلا کی روح کسی مرد۔ باقی۔ اونٹ گھوڑا۔ گدھا۔ کتا وغیرہ کے قابضوں میں داخل ہو اور مومن کی روح کسی عورت بنتنی۔ اونٹنی۔ گھوڑی۔ گدھی کے قابضوں میں داخل ہو۔ جس روح کو کرم جونی یعنی انسانی جون میں شرف الخلق یا یعنی انسانی روح مذوجہ یا نیوگی یا نیوگن ہو نیکا شرف حاصل تھا۔ بقاعدۂ تناسخ اسی روح کو مندرجہ بالا جانوروں میں سے کسی جانور کے تراور مادہ ہو نیکا نخر حاصل ہونا نہایت قرین قیاس ہے ۱۲ (مصنف)

کیسری دختر نیک اختر راجہ بھیکن سنگہ (والی چتورا گڈہ) کہلائیگی۔ جو روحیں کہ
 سابق جون کے موہن کو شلا اولاد بھیر چار کی تھیں بعینہ وہی روحیں اس جون میں
 سوہن ولد راجہ جگ موہن اور کیسری دختر راجہ بھیکن سنگہ کی ہیں۔ ان میں
 ایک ذرہ یا پرمانو کے سیکڑوں حصے کا بھی فرق نہیں ہے جسم البتہ موہن اور کو شلا
 کا دوسرا تھا۔ اور سوہن اور روہنی کا دوسرا۔ اب سوہن اور روہنی جو سابق جو
 کے حقیقی بھائی بہن تھے ان کے درمیان آپس کے گن بکرم سمجھاؤ کر
 مل جانے سے اس جون میں آپس کے بیاہ یا نیوگ سے کوئی بات روک سکتی ہے
 کیونکہ دیانتدی دوستوں میں سے جب کسی کے یہاں کوئی اولاد پیدا ہوتی ہو تو
 اس کے ساتھ کوئی تحریر رحم کے اندر سے نہیں نکلا کرتی ہے کہ یہ لڑکی سابق
 جون میں فلاں خاندان کی ہے۔ اور یہ لڑکا فلاں خاندان کا۔ اگر ایسا ہو
 تو البتہ ایک جون کے بھائی بہن۔ مان۔ باپ۔ بیٹی۔ بیٹا وغیرہ محرمات
 کے درمیان شادی یا نیوگ کی رسم نہ بجالائیگی ایک وجہ موجب ہوتی۔ اور جبکہ
 ایسا نہیں ہے تو ایک جون کے بھائی بہن اور ماں بیٹا وغیرہ محرمات سے
 دوسری جون میں شادی یا نیوگ کے ذریعہ جہتیری کی رسم ادا ہونے سے
 مسئلہ تناسخ کو صحیح مانتے ہوئے کو نسا امر مانع ہے۔ راوت ٹیکا اس کی زندہ
 مثال پر پنڈت لیکھرام کی مسلمہ شہادت موجود ہے کہ ایک جون میں راوت
 موصوف اپنی لڑکی کا باپ اور داماد کا خسر رہا۔ اور فوراً دوسری جون میں
 اپنی لڑکی اور داماد کا بیٹا بن گیا۔ (دیکھو وجہ یا زد ہم)

وجہ (۱) در موضع بکسر راوت ٹیکا نام مقدم بودہ شخص کہ با او عداوت
 داشت قابو یافتہ زخمے بر پشت و زخمے دیگر بر بنا گوش او زدو بہاں زخمہا
 راوت مذکور قالب تہی کرد بعد چند گاہ رام داس خولیش اورا پسرے بوجود
 آمد کہ بر پشت و بنا گوش او نشان ہما زخمہا بود شہرت شد کہ راوت ٹیکا کہ
 ان زخمہا مردہ بود باز طریق تناسخ دریں عالم بود آمد آن پیش پسرے

بھد شور میگفت کہ من راوت ٹیکا ام دلنا نہائے صحیح میداد انہ کلٹا آریہ مسافر
ص ۹ ک

دیبا بندی دوستو! راوت ٹیکا کا قصہ بھی جو پنڈت لیکھ رام جی کا مسئلہ اور مصدقہ
ہے۔ ہمارے اس دعویٰ کا مؤید یہ کہ جن دور و حوں کے درمیان ایک جون میں
باب بیٹی وغیرہ محرمات کا رشتہ ہو دوسری جون میں ان کے درمیان بقاعدہ
تنازع جو رو شوہر وغیرہ کا رشتہ قائم ہو جاتا غیر ممکن نہیں۔ بلکہ نہایت ہی قریں
قیاس ہے۔ چنانچہ راوت ٹیکا ایک جون میں اپنی بیٹی کا باپ اور داماد کا خسر
رہا۔ اور دوسری جون میں اپنی بیٹی اور داماد کا بیٹا ہو گیا۔ اور سن بوج کو پہونچنے
کے بعد اس لڑکے نے کہا کہ میں راوت ٹیکا ہوں۔ حالانکہ راوت ٹیکا کے
جسم کا ایک چھوٹے سے چھوٹا ٹکڑا بھی اس دس پندرہ برسوں کے عرصہ میں
خاصہ مرنے کے بعد جسم کے جل جانے یا سڑ کر خاک ہو جانے کی وجہ سے کہیں
بھی باقی نہ رہ گیا ہوگا۔ لیکن پھر باعتبار روحانی اصلیت کے پسر رام داس نے
اپنے کو راوت ٹیکا سابق نام کیساتھ موسوم کیا اور ہما سوامی لیکھ رام جی نے
جھکے سے تسلیم بھی کر لیا۔ اور یہ گہرا نشانی نہیں فرمائی کہ پسر رام داس نے غلط
کہا کہ میں راوت ٹیکا ہوں۔ کیونکہ جب راوت ٹیکا کا جسم جل کر رکھ یا سڑ کر
خاک ہو گیا۔ تب وہ راوت ٹیکا کس طرح رہ گیا۔

وجہ (۱۳) پیارے لال ساکن موئی ضلع رائے بریلی جبکا چچا ۱۸۵۷ء میں مارا
گیا اور وہ خود بھی مر گیا۔ جب چند روز گزرے تو اس نے طوطے کا جنم لیا
اور شیوہ اختیار کیا کہ ہر شام کو اپنے گھر آتا اور ایک پتھر آہنی میں جو اسکے
گھر رکھا ہوا تھا۔ بسیر الیتا اور صبح کو اڑ جاتا۔ غرض ایک دن جو وہ طوطا گیا تو
پھر نہ آیا۔ لوگوں کو اسکا بڑا خیال رہا۔ اون دنوں کا ذکر سننے کہ ایک گوسائیں
کی عورت ساکن موضع سدھواں اپنے کام کسی گاڈل میں جاتی تھی۔ راستہ میں بوجہ
فلانیہ تشنگی موضع موئی میں اپنے کسی جان پہچان کے گھر آئی اسکا طفل چھپا۔

پوتے رام کے گھر آیا۔ اور سنتورات سے کہا کہ فلاں فلاں کہاں ہیں؟ کہا کہ فلاں
مر گئے اور فلاں کام کو فلاں جگہ گئے ہیں۔ پھر لڑکے نے بیان کیا کہ میرا پہلا
نام پیارے لال ہے۔ اور یہ گھر میرا ہی۔ یہاں ایک نیم کا درخت تھا وہ
کیا ہوا۔ انہوں نے کہا کہ ہم نے کاٹ ڈالا۔ پھر اس لڑکے نے اپنے مار جانی
اور مر کر طوطا بننے اور پھر ایک صیاد کے پنجہ میں پھنسا کر مرنے اور پھر گسائیں
کے گھر میں پیدا ہونے کا ماجرا بیان کیا اور اپنے ماں۔ باپ۔ ثانی۔ چچی کو
پہچان کر اپنی ٹوپی اور کتابیں مانگیں۔ اسکی والدہ سابقہ نے عذر کیا کہ
یہ اشیاء تمہارے بھتیجے کے استعمال میں آگئیں ہم تم کو آوردینگے۔ حاضرین کو
اس لڑکے کی ایسی باتوں پر کمال تعجب ہوا۔ بعد وہ اپنی والدہ جدیدہ
کیساتھ چلا گیا۔ (کلیات آریہ مسافر ص ۹۷)

نارہ بلیل شیدا تو سنا ہنس نہں کر!

اب جگر تھام کے بیٹھو مری باری آئی

دیا مندی دوستو! کاش تھوڑی دیر کیلئے مہا پنڈت لیکھرام جی کا درشن
ہیں مل جاتا (جیسا کہ پیارے لال کے سابقہ ماں باپ۔ ثانی۔ چچی وغیرہ کو
پیارے لال کا درشن مل گیا تھا) تو ہم ان سے مندرجہ سوالات بغیر کئے ہوئے
ہرگز نہ باز رہتے۔

اول۔ اس نے میں جو لفظ اس واقعہ ہی۔ اسکا مرعج کون ہے یعنی اسکی ضمیر
کس کی طرف پھرتی ہے؟ روح کی طرف یا جسم کی جانب جسکی طرف ضمیر پھرتی
ہے جنم لینے والا وہی ہی یا کوئی دوسرا؟ اگر جنم لینے والا وہی تو وہ روح ہے
یا جسم؟

دوم۔ جب پیارے لال کا جسم جل گیا یا خاک و در خاک ہو گیا اور موضع موتی
والوں کے رشتہ اور تعلق ٹوٹ گیا تو پیارے لال کا موتی ولے گھر کی نسبت اپنا
گھر کہنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے؟

سوّم۔ جبکہ پیارے لال کا جسم حل کر رکھ یا سٹر کر خاک در خاک ہو گیا۔ تو اسکا یہ کہنا کہ میرا پہلا نام پیارے لال ہی آپکی اصطلاح میں کس طرح درست ہو سکتا ہے اور لفظ میرے مراد جسم ہے یا روح؟

چہارم۔ لفظ اپنے سے مراد کون ہو جسم یا روح؟ اور طوطا کون بنا جسم یا روح؟ اور گوسائیں کے گھر کس نے جنم لیا یا کون پیدا ہوا جسم یا روح؟ پنجم۔ اپنے ماں باپ۔ نانی۔ چچی کو کس نے پہچانا سابقہ جسم یا سابقہ روح نے؟

ششم۔ اپنی ٹوپی اور کتا میں کس نے مانگیں۔ پیارے لال کے موضع موئی والے جسم نے یا موضع موئی والی روح نے؟

ہفتم۔ کس کی والدہ سابقہ؟ روح کی یا جسم کی؟ جسم کی تو ہو نہیں سکتی کیونکہ پیارے لال کا موضع موئی والا جسم تو کبھی کا جھکرا رکھ یا سٹر کر خاک ہو گیا تو ایسی حالت میں آپکا یہ کہنا کہ اسکی والدہ سابقہ، کس طرح صحیح ہو سکتا ہو اور جب یہ صحیح نہ ہوگا تو خواہ مخواہ آپکو یہی تسلیم کرنا پڑے گا کہ روح کے اعتبار سے والدہ سابقہ کہا گیا۔ یعنی موضع موئی والی یا روح کی والدہ سابقہ ہوئی۔ اور گوسائیں کی عورت روح کی والدہ جدیدہ ہوئی۔ جسم کا تعلق نہ تو والدہ سابقہ ہی سے ٹھہرا اور نہ والدہ جدیدہ ہی سے لیکن حضور والا نے اس بات کو چپکے سے کی سطح تسلیم کر لیا۔ جناب کا تو یہ ہر ارشاد تھا کہ رشتہ اور قرابت جسمانی ہی جب جسم حل جاتا ہے یا خاک در خاک ہو جاتا ہے تو سابق کا رشتہ بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ تو والدہ سابقہ آپکا فرمانا کیونکہ صحیح ہو سکتا ہے۔ آیا پیارے لال کے سوا بھی کوئی رشتہ ٹوٹنے کے بعد جڑا ہے یا صرف پیارے لال ہی کا۔ بہر حال اگر پیارے لال خوش نصیب کا رشتہ جڑ گیا تو حضور والا کی یہ لاجب کس دن کام آدینگی اور یہ گہرا فحشانی کس کیلئے ہے۔ کہ جب جسم جھکرا رکھ یا سٹر کر خاک در خاک ہو گیا تو رشتہ ٹوٹ جاتا ہے۔ نہ والدہ والدہ رہ جاتی ہے اور نہ باپ باپ ہی رہ جاتا ہے! و خیر

یہ بھی فرما دیجو کہ پیارے لال کا رشتہ سابقہ کس چیز کا تھا ریشمی رسیوں کا تھا یا موٹی موٹی آہنی زنجیروں کا کہ نہ تو وہ جسم کے جلتوں سے ٹوٹا اور نہ جسم کو مرنے سے اور آپ جیسے بہادر مرد میدان بھی اس کے توڑنے سے عاجز آئے۔ باوجودیکہ از ازل تا ابد ہر ایک روح کے رشتوں کو باسانی توڑ کر پاش پاش کر چکے ہیں۔

پنڈت لیکھرام جی کا درشن ملنا تو از قبیل محالات ہے۔ سوالات مندرجہ بالا کا حل ان سے تو کسی طرح ممکن ہی نہیں۔ البتہ انکے سپانڈگان اگر ہمت کریں تو سوال از آسمان جواب از لیال کے طور پر بالضرور کچھ نہ کچھ لکھ سکتے ہیں۔

دیا مندی مترو! اگر پیارے لال کو اپنا سابق خاندان یاد نہ رہتا جیسا کہ تمام قائلین تناسخ کو عموماً اور بڑے بڑے سوامی اور مہاسوامی کو بھی خصوصاً نہیں یاد رہتا ہے اور پیارے لال ایسے خاندان میں پیدا ہوتا جہاں پیارے لال کے موضع موٹی والے ماں باپ شادی کر سکتے تھے تو بتاؤ کہ پیارے لال کی شادی پیارے لال کے موضع موٹی والی ناکتہ ابھن سے نہ ہو سکنے کی کوئی وجہ مانع ہوتی۔ یا اگر پیارے لال کے مرنے کے بعد پیارے لال کا باپ مر گیا۔ تو پیارے لال دوسری جون میں جنم لیکر اپنی والدہ سابقہ کیساتھ نیوگ کرنے سے کس قانون کے روئے روکا جاسکتا تھا۔ کوئی بھی نہیں۔

بہر حال پیارے لال وغیرہ کے فضول اور از ستر پالچے لیکن پنڈت کی مقبولہ و مسلمہ قصے ہمارے دعوئے کے سراسر موید ہیں کہ رشتہ اور قرابت کا تعلق روحانی ہو نہ کہ جسمانی۔ اور جب رشتہ روحانی ثابت ہو گیا تو بر بنائے اعتقاد و صحت تناسخ۔ بہت سی سابقہ ماؤں۔ سابقہ بہنوں اور سابقہ لڑکیوں کیساتھ شادی یا نیوگ کا تعلق قائم ہو جانا بعید نہیں بلکہ نہایت ہی بن قیاس

ہے۔ پنڈت لیکھ رام نے مورکھوں کے پھنسانے کیلئے ان قصوں کی مہا جال جو بکھائی تھی۔ خود ہی اس میں ایسے بے طرح پھنسنے کے کوئی بڑی سوڑا مہاشہ بھی انکو چھڑا نہیں سکتا۔

۵
الکھا ہے پاؤں یار کا زلفِ راز میں
لو آپ اپنے دام میں صیاد آگیا

(۱۳) سن ۱۹۳۳ء میں گرام کندہا میں موہن لال ٹھاکر کا بندوق سے مارا جانا اور پھر اسکا کانشی رام کے یہاں جنم لیکر اپنا قصہ بیان کرنا اور اپنی قاتل کو بتانا اور اسکے بھائی کو سچ اور ٹھیک سمجھ کر قاتل پر مقدمہ قائم ہونا اور گرام کندہا والے بھائی کو دیکھ کر اپنا بھائی کہنا ثبوت تناسخ مندرجہ کلیات آریہ مسافر کے ص ۹۵ کالم ۲ میں ہے۔

یہ قصہ بھی ہمارے دعوے کا مؤید ہو کہ باوجودیکہ موہن لال ٹھاکر کا وہ سابق جسم نہ رہ گیا اور ایک کانشی رام کے لڑکے کے جسم میں ہے پھر بھی اپنے سابق بھائی موہن لال کو دیکھ کر اپنا بھائی کہا اور عندالاستفسار کہا کہ میں تو موہن کندہا والا ہوں۔

دیانندی دوستو راوت ٹیکا۔ پیاری لال اور موہن لال ٹھاکر وغیرہ کے واقعات مسئلہ مصدقہ پنڈت لیکھ رام جی کو سوامی دیانندی تسلیم کر نیکو تیار نہیں۔ اور وہ صریح لفظوں میں انکی تمام کوششوں (اور اپنی مقبولہ و مسلمہ مقولہ یا ساک منی مندرجہ وجہ ۴) پر پانی پھیر کر تکذیب کر رہے ہیں چنانچہ سوامی جی تحریر فرماتے ہیں کہ جسم سے سکھ کر جو جسمی جگہ اور دو سنگ جسم میں چلا جاتا ہے اور اسکو پہلے جسم اور کنبہ وغیرہ کا کچھ بھی علم نہیں رہتا۔ (ستیا رتھ ص ۵۳)

اب انصاف پسند دیانندی دوستو راوت کو اختیار ہے کہ سوامی دیانندی کی بات کو قبول کریں یا پنڈت لیکھ رام جی کے مسئلہ مصدقہ قضیہ اور غیر قرین

قیاس واقعات کو تسلیم کر س۔ اگر ذرہ غور و تامل اور انصاف سے کام لیا جاوے تو بخوبی واضح ہو سکتا ہے کہ پنڈت لیکھرام اپنی سلسلہ و مصدقہ قصبات کی تردید خود اپنی عبارت مندرجہ ذیل سے کر رہے ہیں۔ جب روح دنیا میں آئی تب ہم اس میں طاقت گویائی نہیں دیکھتے۔ اور دماغ کے ساتھ رہنے سے سب معلومات بیرونی بھول جاتے ہیں۔ نو مہینے حمل میں اور دو تین سال بلکہ ساٹھ طفولیت میں موجودہ جسم کے تعلقات کے سبب رہے سہے خیالات بھی منتشر ہو جاتے ہیں۔ کلیات آرمیہ مسافر ص ۲۷ کا لم ۲۔ پنڈت لیکھرام جی تو نہیں معلوم کس جون میں ہیں۔ ورنہ ان سے دریافت کیا جاتا کہ جناب والا! اگر یہ ارشاد صحیح ہے تو رادوت ٹیکہ پیارے لال۔ اور یاسک منی وغیرہ کی رو حیں کیا دماغ کے ساتھ نہیں رہیں اور دماغ کا اثر ان پر نہیں پڑا اور کیا یہ لوگ حمل کے اندر نہیں رہے۔ کیا ان لوگوں پر دو تین بلکہ ۵-۵ برس عالمِ طفولیت میں نہیں گزری۔ یہ لوگ آپکے اس قانون سے کیوں مستثنیٰ رہی کیا حافظہ نباشد والا مضمون ہے؟

زاہد التبیح میں زنا کے ڈور سے ڈال

یا برہمن کی طرف ہو یا مسلمان کی طرف

بیزان تمام مشکوٰۃ اور فضول واقعات کی دلالت (جو لازمہ تناسخ ہے) عموماً اور رادوت ٹیکہ کی خصوصاً اس امر پر ہے کہ گزشتہ جونوں کی وجوہ کو جنہیں موجودہ زمانہ کے لوگ باپ۔ دادا۔ نانی۔ تانا کہا کرتے ہیں۔ وہی رو حیں موجودہ زمانہ میں بذریعہ تناسخ جنم لیکر بیٹا پوتہ نو اسہ اور نو اسی کہلائیں۔ بلکہ خود موجودہ جنم کے بیٹے اور پوتے کے رو حوں نے اپنی ہی گزشتہ جنم کے رو حوں کو باپ دادا قرار دیا۔ بہر حال ان تمام مرقومہ بالا واقعات اور قصہ حیات کی صریح دلالت اس امر پر ہے کہ رشتوں اور قرابتوں کا تعلق روحانی ہے نہ جسمانی

۱
لے دیکھو تناسخ کا چکر فتنہ پر جس سے یہ مضمون بخوبی سمجھ میں آ جائیگا۔ ۱۱ منہ

(۱۴) اگر یہ لیکھ امی لاجب صحیح ہے (کہ روح ہمارے ماں باپ کے نطفہ سے پیدا نہیں ہوا۔ پس ہمارے ماں باپ نہیں۔ لہذا جسم ہی ہمارا ماں باپ ہی جب جسم یہاں جل گیا۔ یا خاک در خاک ہو گیا تو وہ سلسلہ بھی ٹوٹ گیا) تو پندت لیکھ ام جی کا یہ لکھنا سراسر غلط ہے کہ ہماری بزرگ وہی ہیں جنہوں نے وید و ہرم انوسار جگت سار پر ماتا کی اپاسنا کی۔ کلیات آریہ مسافر ص ۳۷ کا لم ۱۔ اپنے دو بزرگوں (رامچند جی اور کرشن جی) کے قول ان کی زبانی درج کرنا مناسب سمجھتا ہوں۔ کلیات آریہ مسافر ص ۳۷ کا لم ۱۔

دیوانندی دوستو! بزرگان مذکورہ بالا (یعنی رامچند جی اور کرشن جی) کی ارواح سے تو پندت لیکھ ام جی کو کوئی تعلق ہی نہیں اور ان کے اجسام تو مدتہائے دراز ہوئی کہ جل گئی۔ یا خاک در خاک ہو گئی۔ اور پندت لیکھ ام جی کو زمانہ میں نہیں معلوم کہ ان بزرگوں کی روحیں کس مہاتما۔ عالم۔ جاہل۔ مرد۔ عورت۔ مسلمان۔ عیسائی۔ رزیل۔ شریف۔ حیوانی یا نباتی قالب کے اندر آواگون کی گورکھ منڈاری تناسخ کا مہاجال اور پتر جنم کی بھول بہلیاں میں براج رہی ہوں گی۔ یا ممکن ہے کہ رامچند جی یا کرشن جی دونوں میں سے کسی ایک کی روح پندت لیکھ ام جی ہی کے موجودہ قالب میں موجود ہو۔ اور بے خبری کے باعث پندت جی اپنے آپ ہی کو اپنا بزرگ قرار دے رہی ہوں۔ الغرض باوجود بزرگان مذکورہ بالا کے جسموں کے جل جانے یا خاک در خاک ہونے کے بھی ان سے بزرگ واری کا قائم کرنا کس درجہ کی بدعواسی اور خود اپنی ہی لاجب سے اپنے سلسلہ قول کی تردید کرنی ہے۔ (دیکھو تناسخ کا پہلا)

(۱۵) پندت لیکھ ام جی اس امر کے ثابت کرنیکی غرض ہے کہ علیم چیتنا مدرک بالذات دماغ یا قوت حافظہ یا باصرہ نہیں ہے۔ اپنے لاجب کا نور اسطرح برساتے ہیں کہ اگر علیم چیتنا مدرک بالذات ہونا دماغ یا قوت حافظہ یا باصرہ کا کام ہوتا تو چاہیے تھا کہ ایک صہ کے بعد باطل نہ رہتا حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ علیم

حکمت سے صاف طور پر ثابت ہے کہ ماہر میں خصوصاً تمام
جسمانی حصہ بدل جاتا ہے۔ ہر ایک پر مانو یا ذرہ کی جگہ دوسرے پر مانو
آجاتی ہیں۔ گویا اسی برس کی عمر میں جسم گیارہ دفعہ بدل گیا۔ پس
وہ اجزاء جن کو یاد تھا تحلیل ہو گئے۔ ایک دفعہ نہیں بلکہ گیارہ مرتبہ۔ تو اب بتائیے
کہ کی طرح اور کس کو یاد رہا۔ اور جب یاد کر نیکاً ظرف ہی نہ رہا تو مظلوف کیسے رہ
سکتا ہے۔ اور یہ تو ظاہر کہ جو حالت محل کی ہوتی ہے۔ وہی حالت حال کی۔
جب محل ہی نہ رہا تو حال کا رہنا سراپا محال ہے چہ جائیکہ دماغ اور قوت حافظہ
کیونکہ یہاں اس سے بھی زیادہ تعلق ہے۔ مگر ایسا نہیں ہوتا اور عام تجربہ اس کی
خلاف ہی یعنی جس آدمی نے ۵۰ برس کی عمر میں یا اس سے بھی کم ۴۰-۵۰ برس
کی عمر میں جس آدمی اور مکان کو دیکھا ہو اور پھر دور دراز مسافت کے بعد عمر
کا ایک بڑا حصہ گزار کر ۷۰-۸۰ سال اوسطاً (عمر) میں آن کر ان چیزوں کو پہچان
لیتا ہے۔ ذرات کے اس قدر بار بار تغیر و تبدل پر کس چیز نے یاد رکھا۔ اگر کہو
پر مانو اپنا اثر دوسرے پر مانو کے سپرد کرتے رہے تو یہ کہنا کئی وجہ سے
باطل ہے۔ اول تو پر مانو بے جان ہیں وہ اثر سپرد نہیں کر سکتے دوم اگر بفر
محل الیہ اہم ایک سکڑ کے واسطے مان بھی لیں۔ تو کسی بیمار کو تندرست نہ رہنا
چاہئے اور نہ کسی جاہل کو عالم۔ حالانکہ یہ مشاعرہ روزمرہ کی رو سے غلط ہو گا کہو
دماغ میں عکس رہتا ہے تو ابھی باطل ہے۔ کیونکہ جب آلات جراحی سے
چیر بھاڑ کر دیکھا گیا تو کسی عکس کا کوئی نشان نہ ملا۔ حالانکہ منکر روح کے عقائد
کے موافق ملنا چاہئے۔ کئی اور وجوہ سے بھی اسکا بطلان ظاہر ہے پس
یہ صفات نہ تو پر مانو کی ہیں۔ اور نہ دماغ کے۔ کیونکہ یہ بالکل بیجان اور جڑ
ہیں۔ ان کا صفات مذکورہ سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ تو صفات روح کے ہیں۔
ثبوت تناسخ مندرجہ کلیات آریہ مسافر صفت کا لہا۔ اجزاء بدل کے روزانہ تحلیل
ہونے اور دوسرا جنما کا اس کے قائم مقام ہونے کی بابت پندت لیکھرام جی نے

شیخ الاشرافین کے رسالہ میاگل سے کلیات کے صفا میں بھی اپنے اس قومہ بلا
دعویٰ پر استدلال کیا ہے۔ سماجی متروا یہ ہمیں سم ہے لیکن تمہاری مصیبت
اس سے اور بڑھتی ہی نظر آتی ہے۔

در دلیست درد عشق کہ اندر علاج او
ہر چند سخی بیش نمائی متبر شود

دیاندی بدیمانو! سماجی فلاسفر! پنجاب پرتی مدھی سبھل کے لائق پریڈینٹ
اور قابل ممبر و اگر دکل کے معزز پرفیوٹر! پنڈت لیکھرام جی کے اس مسئلہ مضمون کو
خوب یاد رکھتی ہوئے میری ناچیز عرض کو بھی چوتھی نیم کے سامنے رکھ کر غور فرمنا!
پہلی لاجب (یعنی روح ہماری ماں باپ نہیں بلکہ اس کا جسم ہی ہمارا ماں باپ
ہے الخ) کی رو سے باپ بیٹے۔ دادا۔ پوتے۔ بہن۔ بھائی وغیرہ کے درمیان
صرف جسمانی تعلق کا اقرار ہے اور روحانی تعلق سے کسرا سرانکار۔

آب اس دوسری مسئلہ منطق (سیعنے سات برسوں میں جسم کے کل اجزاء تحلیل
ہو کر دوسرے اسکے قائم مقام ہو جاتے ہیں اور پہلو پر یا نو یعنی ذرات اجسام اپنا اثر دوسرے
پر مانو کے سپرد نہیں کرتے) کی بنا پر جبکہ کسی دیاندی کے بیٹے اور بیٹی کی
میں ۳۵ یا اس سے کم و بیش برسوں کی ہو جاویں تو دونوں کو چاہیے کہ اپنے
ماں باپ کو ماں باپ نہ سمجھیں اور نہ ماں باپ کہیں۔ کیونکہ دونوں لڑکوں کو
سات ہی برس کی عمروں میں نہ تو خود ان لڑکوں کا وہ جسم رنجیا جو کہ پیدائش کے وقت
میں تھا اور لڑکوں کی ۳۵ برس کی عمروں میں تو گویا ماں باپ اور دونوں اولاد
یعنی چاروں کے جو اجسام پہلے تھے۔ ان جسموں کے ایک نہ رہ کا پتہ بھی اس
پانچ دفعہ تحلیل ہونے کے بعد نہیں پایا جاسکتا۔ اور تحلیل ہونے والے پر مانو
دوسرے پر مانو کو جو اس کے قائم مقام ہوئے ہیں۔ اپنا اثر بھی تسلیم پنڈت
لیکھرام جی سپرد نہیں کر سکتے۔ کیونکہ (حسب ارشاد پنڈت لیکھرام جی) ریچر
(غیر ذی شعور) ہیں۔ نیز جبکہ جسم کے جلتی لے یا خاک در خاک ہو چکی صورت میں

اور تعلق ٹوٹ جاتا ہے۔ تو کیا وجہ ہو کہ ایک دفعہ دو دفعہ نہیں بلکہ پانچ پانچ دفعہ تحلیل ہونے اور پرمانوں کے بدلجائے کے باوجود بھی رشتہ اور تعلق نہ ٹوٹے اور قائم کا قائم ہی رہے، درآئیں لیکہ ایک پرمانو اپنی جگہ پر آئیوالے پرمانو کو اپنا اثر بوجہ جبر ہونے کے سبب بھی نہیں کر سکتے۔ اس لئے ہر ایک دیانندی مندرجہ بالا عمر میں اپنی ان پائے بزد کہہ سکتا ہے کہ نہ تو میں بچا لڑکا ہوں اور نہ آپ دونوں میرے ماں باپ۔ کیونکہ لیکھ امی اصول موضوعہ اول کے دوسرے میری روح کو تو آپ دونوں کی روحوں سے کوئی رشتہ اور تعلق ہی نہیں۔ مذہبی لحاظ یعنی تناخ کے مہاجال کے باعث آپ اس بات کا رکھ ہی نہیں سکتے۔ در نہ بڑی بڑی خرابیاں لازم آئیں گی پندت لیکھ امی جی کو فلفطی سے یا تمام دیانندیوں کی آنکھوں میں گرم ریت ڈالنے کی غرض سے کلیات آریہ مسافر کے صٹک میں ماں باپ اور اولاد کے درمیان جسمانی رشتہ اور تعلق مسلم تھا۔ لیکن دوم اصول موضوعہ جسکی بناء سائنس اور فلسفہ ہے اور غالباً بلکہ یقیناً دید بھگوان سے یہ اصول موضوعہ نافذ ہوگا۔ اگر آپ لیکھ امی نہوں تب بھی بحیثیت دیانندی ہونیکی آپ کو اسکے تسلیم کرنے کی کوئی چارہ نہیں۔ کیونکہ بڑے بڑے مہاشوئوں کا مقولہ ہے کہ ہمارا دیانندی مذہب کا تمام مدارسائنس اور فلسفہ پر ہے پس اسکے بموجب (میرے اور آپ کے جسموں کا صرف ایک دفعہ تحلیل ہونا کافی تھا۔ چہ جائیکہ ہ دفعہ تحلیل ہونے کے بعد نہ تو میرا ہی وہ جسم ہے جو آپ کے صلب یعنی لطفہ اور ماتا صاحبہ کے رحم سے نکلا تھا۔ اور نہ تو آپ ہی دونوں کے وہ اجسام ہیں جو استقرار لطفہ کے وقت تھار اس بنا پر مجھ سے اور آپ کے اور ماتا صاحبہ اور نیر بھائی بہنوں اور دوسرے رشتہ داروں اور قرابت مندوں سے تعلق ہی کیا ہے۔

بیزان دونوں قاعدوں کیساتھ اعتقاد رکھنے والوں کو یہ سب اس سے کم و بیش برس کی عمروں میں اپنے خرد و بزرگ اصلی محرمات کیساتھ شادی اور شوگ کرنے سے بغیر جن بدلے ہوئے بھی کوئی امر نفع نہیں ہو سکتا۔

دیانتد یو اپنڈت لیکھرام جی کا تہ دل سے تم کو شکر گزار ہونا چاہیو کہ انہوں نے
اپنی تیز فطرت اور دونوں لاجکوں کے ذریعہ سے خرد و بزرگ اصلی محرمات کے
ساتھ بغیر جون بدلے ہوئے بھی نیوگ اور شادی کا دروازہ ہمارے لئے ہمیشہ
کیواسطے کھول دیا جسکو کوئی بڑے سے بڑا دیانتد ہی فلا سفر بغیر انکار
مسئلہ تناسخ بند نہیں کر سکتا۔

خزاں کے ہاتھ سے گلشن میں خاک تکت رہا
بہار کیسی نشان بہار تک نہ رہا

اگر باپ بیٹا وغیرہ رشتہ داروں کے درمیان روحانی رشتہ اور تعلق تسلیم
کیا جائے۔ جیسا کہ فی الواقع ہے بھی۔ اور تناسخ بھی صحیح مان لیا جائے تو یہی معنی
اپنے خرد و بزرگ اصلی محرمات کیساتھ شادی یا نیوگ کی رسم دوسری خواہ
تیسری کسی نہ کسی جون میں بالضرور واقع ہوگی۔ اور اگر مسئلہ تناسخ ہی غلط مان
جائے۔ جیسا کہ فی الحقیقت وہ ہے بھی۔ تو کسی وقت میں بھی یہی خیال ہی پیش نہیں آسکتی
دیانتد یو! سائنس کا علم اور ایک ارب چھیا نوے کروڑ برسوں کا بہت پرانا
اور کہنہ ویدک جھنڈا مکہ اور مدینہ کی چہار دیواری کے اندر گاڑنے والو! تم کو لازم
ہے کہ پہلے اس شکستہ جھنڈے کی حرمت کراؤ بعدہ سوامی جی اور سوامی پنڈت
لیکھرام جی کو کسی کرم جونی خواہ بھوگ جونی میں دریافت کر کے ان کو باپ
دیک ٹیلیگراف (تار) بھیجو کہ وہ اس جنم میں تھوڑی دیر کیلئے اگر اس جھنڈے
معماً کو حل کر جاویں لیکن یہ یاد رکھنا کہ یہ لوگ بھی لاکھوں کروڑوں سال پہلے
بے شمار اور بے انتہا جہاں پر لے تاک اس مشکل چشتیان کو ہرگز نہ حل کر سکیں گے۔
کیونکہ وہ بے سرو پا دعاوی سے اپنے پاؤں پر آپ ہی کلہاڑیوں کا
چکے ہیں۔ اب تم گرفتار ان بلا اپنے دعاوی کو نہ ثابت کرتے ہوئے
مندرجہ ذیل شعر پڑھ کر کسی قدر اپنی تسکین کر لیا کرو۔
اس کشمکش دامن سے کیا کام تھا مجھ کو۔ اے اُلفت چمن تیرا خراب ہو

اگر لکیر می لاجک اور صحت یا عدم صحت اعتقاد متناسخ سے قطع نظر کر لیا جاوے
تب بھی بظاہر محض اصل کی سیاتھ شادی یا نیوگ کی نعت (بغیر تحریف شدہ کتاب منو سمرتی

۱۵۸ متز ناظرین! دیانندی مذہب میں منو سمرتی اس پایہ کی کتاب ہے کہ اگر اس میں بہت سی کتابوں
کی نسبت سے یہ کتاب بالکل صحیح و سہل مذہب میں قابل ہے۔ جان کے ہو جاوے گا اور جتنا
پرکاش اپدیش منجری وغیرہ حواجات کے اعتبار سے بکھلے سہارا ہی رہا ہوں۔ اسی مقدس
کتاب کی بابت سوامی جی اور اس کے ہاتھ چیلوں کی مندرجہ ذیل گہرا نشانیاں ہیں۔

منو سمرتی کے بہت اشوک تحریف شدہ ہیں۔ رگوید آدمی بہا شیبہ بھومکا ص ۱۳۷

منو سمرتی میں بھی تحریف شدہ اشوک ہیں۔ ستیا رتھ پتھ ص ۹

کچھ کچھ ملاوٹی اشوکوں کو چھوڑ کر منو سمرتی ہی دید کے مطابق ہے اور کوئی سمرتی نہیں
ستیا رتھ پتھ ص ۱۵۹

تحریف منو سمرتی کی بابت اپدیش منجری ص ۱۷۷ دیباچہ رگوید آدمی بہا شیبہ بھومکا ص ۱۳۷
و کلیات آریہ مسافر ص ۱۷۷ کالم اول و ص ۱۷۷ کالم دوم بھی بالضرور دیکھو۔

دیانندی دوستو! منو سمرتی کے تحریف شدہ ہونیکے قائل سوامی جی اور انکے بڑے بڑے
دوران چلیے ہو تو گئے۔ اور اس کے اندر تحریف کی بنا تو قائم کر دی لیکن تحریف شدہ اور

غیر تحریف شدہ اشوکوں کے پرکھنے اور جانچنے کیلئے کسی قسم کی کسوٹی اور معیار نہیں قائم کر گئے
یہ امر بھی گرو اور چیلوں کی چالاکی سے خالی نہیں یعنی جس اشوک سوامی مطلب آری ہودہ

غیر تحریف شدہ ہوا جس اشوک کو غیر مذہب والے اشخاص کسی سر کے ثابت کرنے کیلئے پیش کریں
وہ تحریف شدہ ہے! اور اگر یہ کہا جاوے کہ جو اشوک دیوں کے مطابق ہیں وہ غیر تحریف شدہ ہیں

اور جو ان کے خلاف ہیں وہ تحریف ہیں تو اسکی بابت یہ عرض ہے کہ جب منو سمرتی کے وہی
اشوک مقبول ہیں جو دیوں میں ہیں تو اس رت میں منو سمرتی کے اشوکوں کی حاکم کیا رہی

باوجود قائل ہونے تحریف کے تو گروہ ہی نے تحریف شدہ اشوکوں کی تصحیح فرمائی اور نہ چیلوں
ہی نے اس کی طرف توجہ کر کے الگ الگ چھانٹ کر پبلک کے سامنے پیش کیا اور نہ ہزاروں

ہاتھ پر لے کر اسکی نسبت اور دیوں کے مکمل اور مستند ترجمہ شائع کرنیکی دیر کر گئے۔ کیونکہ

کا سہارا پکڑے ہوئے) کوئی دیانندی دوست اپنی دیدِ مقدس سے نہیں دکھا سکتا۔ دید
توان کے بیان سے بالکل خاموش اور سراسر چپکے ہیں۔ دیدوں نے تو حلالِ جسم
کی کوئی فہرست ہی نہیں بتائی بلکہ دید میں دختر سے ہمبستری کی صحیح تعلیم موجود ہو جسکی
محض لاطائل خلاف از قیاس تاویل سوامی جی نے بغور و انصاف دیکھو جس میں ایک ہے۔
اسکی مزید تحقیق اخبار نور افشان مطبوعہ ۳۰ مارچ ۱۹۰۳ء اور انوار الاسلام جلد ۱۰ نمبر ۱ میں
موجود ہے۔ اور ہم پبی دو بھائی بہنوں کا قصہ بھی بغور و انصاف دیکھو جس میں ایک نے
دوسرے سے ہمبستری کی خواہش کی۔

شجرِ تناسخ پر دو مہاتماؤں کو قیام گاہ کا اصل نتیجہ

ادائے خاص سے غالب ہوا ہو نکتہ سہرا

صلائے عام ہے یا راں نکتہ دان

دیانندی مذہب کی مکتی (یعنی نجات) کے درمیان وہی نسبت، جو رات اور دن
یا سیاہ و سفید کے درمیان ہے یعنی اگر دونوں کے درمیان اجتماعِ ضدین کہا جاوے
تو بے جا نہیں۔ دیانندی مذہب کا جب سے ظہور ہوا اس وقت سے غالباً بلکہ دیانندی
دوستوں کے نقطہ خیال میں سوامی دیانند اور پنڈت لیکھرام سے بڑھکر کوئی شخص
بھی دھرمک اور ویدک مذہب کا پابند نہ گذرا ہوگا۔ اس لئے ان سے زیادہ کسی کو وہ سختی
مکتی اور نجات اور نجات نہیں خیال کرتے ہونگے۔ بنا برآں دونوں کی بابت معزز ناظرین
میری ناپختہ تحریک کو بغور ملاحظہ فرما کر بمصدق ع قیاس کن رنگستان من بہار مرا
دوسرے مہاشول کو بھی انہیں پر قیاس فرمائیں۔

پنڈت لیکھرام جی سوامی دیانند جی کی بابت یہ گہراقتنائی فرماتے ہیں سوامی
جی نجات کے واپس شدہ شخص تھو اور پھر ضرور نجات پا گئے (کیا ایسا ممکن ہے؟)

یقیناً حاشیہ اس سطور میں مقصود مندرجہ بالا یقیناً فوت ہو جائیگا۔ ۵

بے خودی بے سبب نہیں غالب! کچھ تو ہے جسکی پودہ داری ہے
(مستف)

جو تحریر بخط جلی لکھی ہوئی ہے وہ دونوں پر مشتمل ہے۔ اور دونوں فقرے بجا خود
دو زبردست دعوے ہیں۔ اب مجھ کو دیکھنا ہے کہ یہ دونوں دعویٰ کہاں تک صحیح ہیں اور
انکی توضیح و تشریح دونوں مہا پرشوں کی تحریرات سے بھی ملتی ہیں یا نہیں۔
فقرو یا دعویٰ اول: سوامی جی نجات سی واپس شدہ شخص تھے سوامی
دیواندگی کے تینوں اقوال مندرجہ ذیل پر پھوڑا غور کرنے سے اس دعویٰ کا عقدہ
بجوبی حاصل ہو سکتا ہے۔

قول اول: حمل کے اندر اوندھے منہ رہنے میں بڑی تکلیف ہوتی ہے۔
رگید آدی بہا شبیہ بھومکا ص ۱۳

قول دوم: باپ کے چھوڑنے اور تمام کلفتوں اور عیبوں کی جڑ یعنی جہالت
کے فنا ہونے سے بھکتی حاصل ہوتی ہے (رگید آدی بہا شبیہ بھومکا ص ۱۴)

قول سوم: بغیر پن اور باپ کے سکھ دکھ ہونے سے پریشور پر اعتراض
آتا ہے۔ (ستیارتھ ص ۲۳)

چونکہ سوامی جی دیواندگی ملہان وید وغیرہ ابتدائی سرسٹی والوں کے مانند بلا توالد و تناسل
نہیں پیدا ہوئے تھے بلکہ ۹ مہینوں تک (بموجب قول اول) حمل کے اندر بڑی تکلیف
سے رہے۔ اسلئے بموجب قول سوم ثابت ہوا کہ گزشتہ جنم کا بڑا باپ انکے ذمہ لگیا
تھا۔ اسی باپ کے عوض ۹ مہینوں تک انکو حمل کے اندر بڑی تکلیف کیسا لگ رہنا پڑا
کیونکہ بغیر باپ کے دکھ ہونے سے پریشور پر اعتراض آتا ہے۔ نیز جبکہ گھسیان
اور رانی کے حمل سے پیدا ہونا (دیکھو ستیارتھ ص ۳۳) اور دہرانا اور باپ کی
جگہ پیدا ہونا۔ (دیکھو اپدیش منجری ص ۵۲) گزشتہ جنم کے باپ و پن کی دلیل ہے
تو سوامی جی کا کسی آریہ یا دیانندی راجہ یا پنڈت کے گھرنہ جنم لینا بلکہ ایک معمولی

لے اگر کسی نے مرث کر بہر ارشکل مکتی حاصل بھی کر لی تو سوامی جی کا ارشاد ہو کہ وہ ہمیشہ

وہاں نہیں رہ سکتا بلکہ اکتیس نیل دس کھرب چالیس ارب سوں کے بعد پھر اسکو

وہاں سے بیک بینی و دو گوش بالضرور نکالنا پڑیگا (ستیارتھ ص ۳۱۵) (مصنف)

زمیندار بت پرست و الدین کے یہاں (بجائے کشمیر کے گجرات میں) جہنم لینا بھی قیل
سوم کے بموجب بالضرر و گدشتہ جہنم کے پاپ ہی کے باعث ہوگا ایسی حالت سوامی
جی کو ملک نجات سے واپس شدہ شخص کہنا تینوں اقوال مندرجہ بالا کی صحیح تردید
کرنی ہی اور یہ دعویٰ اہل خرد و انصاف کے نزدیک شکن گپ ہے زیادہ وقعت
ہرگز نہیں رکھ سکتا۔

فقرہ یاد دعویٰ دوم پھر ضرورت نجات پاگئے ۵
اس دعویٰ کی توضیح بھی مثل اول دعویٰ کے سوامی جی اور پنڈت جی ہی کے
اقوال مندرجہ ذیل سے بخوبی ہو سکتی ہے۔

(الف) بت پرستی ادہرم ہے۔ (ستیا رتھ ص ۱۹)
جو پتر وغیرہ بتوں کی پرستش کرتے ہیں وہی ویدوں کے سخت مخالف
ہیں۔ (ستیا رتھ ص ۲۲)

ویدا اور الیشور کی جانب نہ میلان نہ گن کے زور کا باعث ہے۔ (ستیا رتھ ص ۳۳۹)
و کلیات آریہ مسافر ص ۹

(ب) وید کے خلاف عمل کرنے سے تریک یعنی حیوانات وغیرہ کا جسم پاکر دکھ پاتا
ہے۔ انقر وید کا مذہب ۱۔ فوکل و رگ منتر ۲۔ رگوید آدمی پہا شیبہ بھو مکا ص ۱۳۱
باعث مکتی در و غلوئی وغیرہ ناپاک اعمال۔ پتھر کی تصویر وغیرہ کی اپاسنا اور بھولے علم
سے بندہ ہوتا (یعنی مکتی نہیں ملتی) ستیا رتھ ص ۳۰۸

جو نہایت درجہ کے تو گنی ہیں وہ غیر متحرک، سخت و غیر کٹرے مکوڑوں بھلی۔
سانپ، کچھوے، مویشی اور مرگ (جنگلی چوپایہ) کا جہنم پاتے ہیں۔ (منو ۱۲ ستیا رتھ
ص ۳۲۲ و کلیات آریہ مسافر ص ۹۷)

سچ تو یہ ہے کہ جنہوں نے ویدوں کی مخالفت کی اور کرتے ہیں یا کریں گے وہ جہنم

۱۵ مورتی پوجا باعث توہین ویدا اور موجب ترقی پاپ ہے۔ اپیش منجری ص ۱۳۵ (عبدالحق)

۱۶ ادہرم کرکتی نہیں ہوتی۔ (ستیا رتھ ص ۳) ۱۷ بے دینی۔ ۱۸

کے اندھیرے میں پڑے ہوئے سکھ کے عوض جتنا ہی ہیت ناک لکھ پاویں تھوڑا ہے
ستیا رکھ ۲۱ ص ۵۳۴

(حج) سوامی دیا تندی نے اپنی عمر کے سو لہویں برس کے بعد ایک برائی کے ذریعہ
ایک مورتی یعنی بت پر سونے کی تین چھلے چڑھائے۔ (اپدیش منجری ص ۱۸۹)
سوامی جی نے اپنے باپ کو فریب دیا اور اس خوف سے کہ انکے والد بہت ابلی پیداکری
(یعنی زدوکوب سے خبر لیں گے) باپ سے جھوٹ بولے اور سیاہی کو دھوکا دیا اپدیش
منجری ص ۱۵۱ (جھوٹ اور فریب بھی دیدوں کے خلاف ہو اور روغلوٹی سے مکتی نہیں
ہوتی۔ دیکھو)۔

ہندوؤں کے مشہور مشرک مقامات کے درشن اور جاترا کے لئے روانہ ہوئے (بت پرستی
کیلئے) دیکھو سوانح منجری مرتبہ خود سوامی جی مترجمہ دلپت راجگرنوی ص ۳۱ سوامی جی
ایک عرصہ تک بھنگ پیتے رہے۔ دیکھو سوانح منجری مذکور ص ۵ سوامی جی اپنے کو ایک
عرصہ تک برہمن یعنی خدا سمجھتے رہے دیکھو سوانح منجری مذکور ص ۳۱ اس سے بڑھکر
روئے زمین پر کسی مذہب میں گناہ اور باپ نہیں ہو سکتا بلکہ دہریہ پن کا بھی یہ جرم ہی
اب پنڈت لیکھرام جی کا اپنی بابت اپنی ہی ہاتھ کا تحریری اقرار بھی ملاحظہ فرمائیے انہیں
ایام میں بت پرستی کی سوجھی برسوں کرشن جی اور مہادیو جی کی پوجا سے سڑکا رہتا
اور انہیں کو اپنا مالک اور پروردگار جان کر جیہ سائی ہوتی رہی بد کلیات آریہ فرض (۳)
(۵) کیا ہوا گناہ بعد گناہ ہی پڑتا ہے۔ ستیا رکھ ۲۳ ص ۵۱۵

پاپ کبھی بھی بلا کھیل بھوکاٹے نہیں چھوٹتے۔ اپدیش منجری ص ۵۵ ص ۶۳۔
گناہ کا بخشنا بھاری ادھر م ہے۔ ص ۶۵

گناہ کی سزا ضرور ملے گی کسی طرح ایک شوشہ نہیں ٹلے گا۔ کلیات آریہ مسافر ص ۵۵
ص ۵۵ کا۔

گناہ معاف کرنے سے خدا اپنے نقصان ہو جاتا ہے۔ ستیا رکھ ۲۱ ص ۶۸

۱۵ منشی چیزوں کی حالت۔ ستیا رکھ کے پیچ ص ۱۲۵ میں دیکھو۔ منہ۔

(۵) جس کا جقدر علم و غرت زیادہ ہو اس کے جرم میں اتنی ہی زیادہ سزا ہونی چاہیے۔ (منویشیم ستیا رتہ ص ۲۲۳)

جامی چہ لاف می زنی از پاک امنی
بر خرقہ تو ایں ہمہ داغ شراب چسیت

دیاندی دوستو! ان مقدمات پنجگانہ (ازالف تا کا) مندرجہ بالا سے پنڈت جی کو دعویٰ دوم پر بخوبی روشنی پڑ سکتی ہو۔ اور اس کے متعلق ہمیں نتیجہ نکالنے کی کبھی ضرورت نہیں ہے۔ تھوڑے غور اور ادنیٰ تا مل کے بعد تم میں سے ہر ایک انصاف پسند بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ پنڈت لیکھرام جی کا دعویٰ کس حد تک صحیح ہے۔ دیاندی دوستو! کتنی خانہ خا جی کا گھر نہیں بلکہ بقول سوامی جی سکتی کا چل کرنا بڑا ہی مشکل کام ہے۔ سستی بھاجی کی طرح من مانے کاموں سے سکتی نہیں ملتی ایسا سمجھنا مورکھ پن ہے۔ اپدیش منجری ص ۱۲۳

تہر حال مقدمات پنجگانہ مذکورہ بالا اور چوتھے نیم کو رو برو رکھ کر اگر ہماری دیاندی دوست اور سماجی مترصا حبان جناب سوامی جی اور پنڈت جی کو موجودہ جون میں تلاش کرنا چاہیں کہ یہ دونو مہاتما اس درخت تناسخ کو کس شاخ پر قلم چائے ہوئی کو نئے ثمر یعنی پھل کا مزہ لے رہے ہیں، تو بالضرور بشوق تمام تلاش کریں یقیناً دونو مہاتماؤں کے قیام گاہ کا پتہ چل جائیگا اور اگر مبادا اس چھوٹی سے درخت کی کسی شاخ پر پتہ نہ لگے تو انکو یقین کر لینا چاہیے کہ بموجب (۵) دونو مہاتما اس سے بھی زیادہ بلند تر خوشنما اور لذیذ پھل والے درخت کے کسی شاخ پر براجم رہی ہونگے۔ مقدمات پنجگانہ کے رو سے کتنی خانہ تک تو پہنچ بھی نہ سکے ہونگے اس لئے بالضرور دلا محالہ اسی درخت تناسخ کی چھوٹی بڑی شاخ پر چڑھے ہوئے (بوجیب مضمون ۵) اپنے علم و عبت کے مطابق کسی نہایت ہی لذیذ پھل کی چاشنی اور لذت سے آئندہ راحت حاصل کرتے ہوئے سرور اور خوشی کے دن گزار رہی ہونگے۔ دیاندی دوستو! ہ

جامنہ ہفت رنگ درگزار ہو تو کہ درخانہ بوریاداری!



دیانندی دوستو! اسی شجر تناسخ یا درخت آواگون کے ساتھ ہی ساتھ پہنچے تناسخ کو بھی دیکھتے چلو۔ جو ویدک (مدار۔ محور یعنی) دھور سے پر حسب دیانندی عقائد کے روز ازل سے تیز رفتاری کے ساتھ گردش میں ہے اور تا ابد ویدک مذہب کے ساتھ چکر لگاتا رہے گا۔ اور پھر ویدک مہا پرلے کیساتھ اس کو سکون حاصل ہونا محال ہے۔ نیز اس پہنچے کے چکر کھلتے رہنے سے جو جو نتائج ظہور میں آئے۔ آ رہے ہیں یا آئیں گے۔ ایک سرسری نگاہ سے اس کا بھی ملاحظہ کر لو۔ بس ایک نگاہ پہ ٹھیرا ہے فیصلہ دل کا۔

بہر حال اس تناسخی پہنچے کی گردش کے طفیل اور اس آواگونی چکر کی بڑلت ہر ایک روح کی ہر قسم کی قرابتندی اور رشتہ داری اس کے گن کرم اور سجاو کے باعث نہ صرف انسان بلکہ حیوانات اور نباتات کے ساتھ بھی قائم ہو سکتی ہے

ناسخی چکر کے سبب نہ تو روح کو اپنے بیٹے کی زوجہ یا بیوگن ہونے سے عار اور نہ بیٹی اور لپٹی وغیرہ کے شوہر ہونے سے شرم۔ اور نہ تو ماں کے جو رو ہونے میں غیرت اور نہ جو رو کے ماں ہونے میں نفرت اور نہ حیوانات کے مادہ نہ ہونے میں ذلت الغرض اس قسم کے صد ہا رشتوں اور قریبوں کے قائم ہو سکتے ہیں نہ پشیمانی و حیرت سے

صحفی ہم تو یہ سمجھے تھے کہ ہو گا کوئی زخم
تیرے سینے میں بہت کام رفو کا نکلا !

دیانندی دوستو! سماجی متر و! اس کتاب کو (بقول سوامی جی) جو شخص تعصب چھوڑ کر انصاف کی نظر سے دیکھ گیا۔ اس کے آتما میں ستیہ ارتھ کے پرکاش (سچے مضمون کی روشنی) سے راحت پیدا ہوگی اور جو شخص ضد و تعصب دیکھے سینگا۔ اس پر اس کتاب کا مطلب ٹھیک و ٹھیک واضح ہونا بہت مشکل ہے۔ (ستیا رتھ ۳۹۲ ص ۳۹۲) کیونکہ جو لوگ تعصب کی عینک چڑھا کر دیکھتے ہیں۔ ان کو نہ اپنے اور نہ دوسرے کے حسن و قبح نظر آتے ہیں۔ (ستیا رتھ ۳۹۲ ص ۳۹۲)

پر میثور اپنا فضل کرے کہ یہ مہلک مرض (ضد و تعصب جو حسب تحتہ مندرجہ اپدیش منجری ص ۵۵) تمہاری فطرتی صفت ہے تم (آریوں سو دور ہو جاوے) (ستیا رتھ ۳۹۲ ص ۳۹۲)

(بقول سوامی جی) اس کتاب کو دیکھ کر بے علم لوگ الٹا ہی خیال کرینگے تاہم عقلمند لوگ اس کا مطلب ٹھیک سمجھیں گے۔ اس لئے میں اپنی محنت کو بار آور سمجھتا ہوں۔ اور اپنے خیالات سب نیک نہا لوگوں کی حضور میں پیش کرتا ہوں۔ وہ اس کو دیکھ دیکھ کر میری محنت کو سچل کریں۔ اور اسی طرح پاسداری چھوڑ کر مطالب برحق کی روشنی پھیلانا میرا اور سب بزرگوں کا مقدم فرض ہے محیط کل سب کو ضبط میں رکھنے والا سپرمانند پر ماتا اپنی مہربانی سے اس منشاء کو سب لوگوں میں پھیلادے۔ اور دیر تک قائم رکھے بمعزز بلند مندر

عقلوں کے دو برو زیادہ طوالت کی ضرورت نہیں۔ (دو بیجا چستیارتہہ صفحہ
پر ماما (اس کتاب کے مطالعہ سے) سب کے من میں سچے مذہب کا ایسا انگڑیج
ڈالے کہ جس سے جھوٹے مذاہب جلد ہی ہی منہم ہو جاویں۔ (ستیارتہہ جلد ۱ ص ۳۶۳)
دیوانندی مترو اسماعیلی دوستو! لامکان میں نے تمہارا حق دوستی ادا کر نہیں
کرتی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ اب میں اپنے اس حقانی مضمون کو ختم کرتا ہوں اور تم سے
خصت ہوتا ہوں۔ اگر سعادت نے تمہاری دستگیری کی اور تم نے بلا چون و چرا
مصنوع مندرجہ کتاب ہذا کو تعمود جان بنا کر قبول کر لیا۔ تو چشم مارو شن دل ما
شاد۔ اور اگر تم نے اس کے جواب میں قلم اٹھایا۔ اور مسئلہ تناسخ کی بابت اس
مختصر مضمون کو اپنی ہدایت کے لئے کافی نہ سمجھا تو ہمارے ضخیم رسالہ مرقع تناسخ
کے پیش بہار منان کا ہمہ تن چشم ہو کر انتظار کرو۔ جو انشاء اللہ تعالیٰ بہت
جلد شائع ہو کر تمہارے قلب کے سرور اور آنکھوں کے نور کا باعث ہو گا۔
اس وقت اس جانب کا ڈیل نمٹے۔ اور زندہ صحبت باقی۔

۵

اب تو جلتے ہیں میکدے سے تیر
پھر ملینگے اگر خدا لایا

سراقہ
دیوانندی دوستوں اور سماجی متروک پرانا سیوک
یکے از انصار دین الہی محمد انصاری ابن معلومی عبد الباری
صاحب محرم منقولہ پھلی شہری نوی مقام تحصیل دیورین ضلع گوردھوپور

فہرست کتب و خطی موجود فتراہلحدیث

تفسیر ثنائی اردو یہ تفسیر سات جلد دین

ہے جنہیں سے چھ جلدیں تیار ہیں۔

جلد اول۔ سورۃ فاتحہ و بقرہ۔ ۱۰۰

جلد دوم۔ سورۃ آل عمران۔ ۱۰۰

جلد سوم۔ سورۃ مائدہ۔ انعام و اعراف۔ ۱۰۰

جلد چہارم۔ تا سورۃ نحل ۱۴ پارہ ۱۰۰

جلد پنجم۔ تا سورۃ فرقان ۱۰۰

جلد ششم۔ تا سورۃ یس ۱۰۰

چھ جلدوں کے ایک ساتھ خریدار سے معہ

محصولہ ڈاک آٹھ روپے۔

تقابل ثلاثہ تدریت۔ انجیل اور

قرآن کا مقابلہ۔

قرآن مجید کی فضیلت۔ عیسائیوں کی

بحث کا انقطاعی فیصلہ قیمت محصول

القرآن اعظم قرآن مجید کے

الہامی ہونیکا ثبوت

آریوں کا مقابلہ ۱۰۰۰۰۰۰۰

الہام۔ الہام کی تشریح اور آریوں کی تردید اور

آیات متشابہات اصول تفسیر اور آیات

آیات متشابہات کتابت کی تحقیق ۱۰۰

دلیل الفرقان بحجاب اہل القرآن

مولوی عبداللہ حکمرانی کے مفصل رسالہ

متعلقہ ناز کا کامل جواب ۱۰۰

فتوح الہدیہ جیف کورٹ۔ ہائی

کورٹ۔ پنجاب

اودھ۔ بنگال اور انگلستان میں

الحدیث کی تائید میں جو فیصلے ہوئے

ہیں انکو جمع کیا گیا ہے۔ ۱۰۰

دید و قرآن

الہامی کتاب کے الہام پر بیان

اور آریہ عالموں کی بحث۔ ۱۰۰

حق پرکاش ستیا رتھ پرکاش متعلقہ

اسلام کا کامل جواب ۱۰۰

تبر اسلام ہاشم دھرمپال آریہ کے

رسالہ نخل اسلام کا جواب

ادب العرب صرف نخوعربی کو ایسی

آسان طرز سے لکھ دیا

کہ اردو خواں بلا مدد استاد بھی مطلب

سمجھ لے اور کامیاب ہو سکے۔ نامی و

گرامی علماء نے پسند فرمایا ہے۔ ۱۰۰

خصائل النبی شامل ترمذی کا باعادہ
۱ اردو ترجمہ

تہذیب - ہندو نگر فرانس ۱

مشہور و معروف مناظرہ
مناظرہ نگینہ جو نگینہ میں آریوں

سے ہوا تھا - ۱۲

تغلیب الاسلام بحواب تہذیب الاسلام
عبد الغفور نواریہ

دھرمپال جلد اول ۵ جلد دوم ۶ جلد سوم ۵

جلد چہارم ۵ چاروں جلدوں کی قیمت

علاوہ محصول ڈاک ۸

فرقہ الہدیت

الہدیت کا مذہب یعنی موحدین

کے مسئلہ مسائل کا بیان ۳

اجتہاد و تقلید دونوں مسئلوں کا

مفصل بیان ۳

علم الفقہ علماء فقہ کی شہادتوں سے

تقلید کا ابطال ۲

ثمرات تنازع ۳

احادیث کے مطابق نماز

المرقعات کا مفصل بیان ۱۲

السلام علیکم اسلامی سلام کے احکام

سلاموں سے مقابلہ ۱

اسلامی تاریخ آنحضرت علیہ السلام

کی زندگی کی حالات

بطور حکایات - بچوں کو بہت مفید ۱

اسلام و کوشش یعنی سیاست محمدیہ

ادقوائین انگریز

کا مقابلہ دکھا کر بدلائل واضح ثابت

کیا گیا ہے کہ اسلامی قانون ہی موجب

آسائش و فلاح رعایا ہے ۱۲

تنازع اور مادہ

بحث تنازع کا ابطال ۲

نکاح و طلاق

ہدایت الزوجین کے مسائل

اور بیوی خاوند کے حقوق ۱

شادی بیوگان اور بیوگ ۱

رسوم اسلامیہ رسوم قبیلہ متعلق بیاہ

شادی کی تردید

اور اتباع سنت محمدیہ کی تاکید ۱

شروع طریقت ہر دو کا بیان ۱

صلنے کا پتہ - دفتر اخبار الہدیت امرتہ